

ANKARA ÜNİVERSİTESİ İLÂHİYAT FAKÜLTESİ YAYINLARI  
XXXIV

# الْإِفْتِخَارُ بِالْعِزِّ

تَأْلِيفُ

أَبِي حَامِدٍ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْغَزَالِيِّ

( 450 - 505 هـ 1058 - 1111 م )

عارضه باصوله ، و علق حواشيه ، و قدم له

الدكتور إبراهيم آكا ، و جوبوقچي      الدكتور حسين آتاي

بكلية اللاهيات بجامعة أنقرة

## فهرس الموضوعات

## XII المقدمة .

- ١ خطبة الكتاب .
- ٣ باب في بيان اسم الكتاب و تقسيم المقدمات والفصول والابواب وهي مشتملة على أربع تمهيدات .
- ٦ التمهيد الأول في بيان أن الخوض في هذا العلم مهم في الدين .
- ٩ التمهيد الثاني في بيان أن الخوض في هذا العلم النج ، وفيه أربع فرق .
- ٩ الفرقة الأولى .
- ١٠ الفرقة الثانية .
- ١١ الفرقة الثالثة .
- ١١ الفرقة الرابعة .
- ١٣ التمهيد الثالث في بيان أن الاشتغال بهذا العلم من فروض الكفايات .
- ١٥ التمهيد الرابع في مناهج الادلة .
- ١٥ المنهج الأول .
- ١٦ المنهج الثاني .

- ١٧ المنهج الثالث .
- ٢٠ الأصول المسلمة الواجب التسليم .
- ٢٠ الأول : الحيات .
- ٢٠ الثاني : العقل المخض .
- ٢١ الثالث : المتواتر .
- ٢١ الرابع : أن يكون الأصل مثبتاً بقياس آخر .
- ٢٢ الخامس : السمعيات .
- ٢٢ السادس : أن يكون الأصل مأخوذاً من معتقد الخصم ومسلمته .
- ٢٤ القطب الأول : النظر في ذات الله تعالى وفيه عشر دعاوى :
- ٢٤ الدعوى الأولى : وجوده تعالى وتقدس وبرهانه .
- ٣٥ الدعوى الثانية : في القدم .
- ٣٥ الدعوى الثالثة : في البقاء .
- ٣٨ الدعوى الرابعة : في أن صانع العالم ليس بجوهر متحيز .
- ٣٩ الدعوى الخامسة : في أن صانع العالم ليس بحجم .
- ٤٠ الدعوى السادسة : في أن صانع العالم ليس بعرض .
- ٤١ الدعوى السابعة : في أنه ليس في جهة مخصوصة .
- ٥٠ الدعوى الثامنة : في أن الله تعالى منزّه عن أن يوصف بالاستقرار على العرش .
- ٦٠ الدعوى التاسعة : في أنه تعالى مرئي .
- ٧٣ الدعوى العاشرة : في أنه تعالى واحد .
- ٧٩ القطب الثاني : في الصفات السبعة .
- ٨٠ الصفة الأولى : القدرة .
- ٩٩ الصفة الثانية : العلم .
- ١٠٠ الصفة الثالثة : الحياة .
- ١٠١ الصفة الرابعة : الإرادة .
- ١٠٨ الصفة الخامسة والسادسة : في السمع والبصر .
- ١١٤ الصفة السابعة : الكلام .
- ١٢٩ أحكام الصفات وهي أربعة :
- ١٢٩ الحكم الأول : أن الصفات ليست هي الذات بل زائدة .
- ١٣٩ الحكم الثاني : أن هذه الصفات كلها قائمة بذاته .
- ١٤٢ الحكم الثالث : أن هذه الصفات كلها قديمة .
- ١٥٧ الحكم الرابع : أن الاسامي المشتقة لله تعالى من هذه الصفات صادقة عليه أزلاً وأبداً .
- ١٦٠ القطب الثالث : في أفعال الله تعالى
- ١٧٤ الدعوى الأولى : أنه يجوز لله تعالى أن لا يخلق .
- ١٧٨ الدعوى الثانية : أن الله تعالى أن يكلف عباده ما يطبقونه وما لا يطبقونه .
- ١٨٢ الدعوى الثالثة : أن الله تعالى قادر على إيلاء الحيوان البري عن الجنيات .
- ١٨٤ الدعوى الرابعة : أن لا يجب عليه رعاية الإصلاح لعباده .
- ١٨٥ الدعوى الخامسة : أن الله تعالى إذا كاف العباد فإطاعوه لم يجب عليه الثواب .
- ١٨٩ الدعوى السادسة : أنه لو لم يرد الشرع لما كان يجب على العباد معرفة الله تعالى .
- ١٩٥ الدعوى السابعة : أن بعثة الأنبياء جائزة .
- ٢٠٢ القطب الرابع : وفيه أربعة أبواب :
- ٢٠٢ الباب الأول : في إثبات نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم .

٢١٠ الباب الثاني: في بيان وجوب التصديق بامور ورد الشرع بها الخ، وفيه مقدمة  
وفصلان :

٢١٠ المقدمة .

٢١٣ الفصل الأول: في بيان قضاء العقل الخ .

٢٢١ الفصل الثاني: في الاعتذار وفيه ثلاثة مسائل الخ .

٢٢٢ المسئلة الأولى: العقلية .

٢٢٥ المسئلة الثانية: اللفظية .

٢٢٩ المسئلة الثالثة: الفقهية .

٢٣٤ الباب الثالث : في الامامة .

٢٤٦ الباب الرابع : في بيان من يجب تكفيره من الفرق .

٢٥٨ الفهارس .

مقدمة الناشرين



## المقدمة

الغزالي (المتوفى سنة ٥٠٥ هـ ١١١١ م) عالم كبير قد نال شهرة عظيمة بآثاره المتنوعة في كثير من العلوم الإسلامية.

نحن هنا لا نريد أن نتحدث عن شخصيته ومؤلفاته التي قرب عددها من المائة ولكن نتحدث بصورة اجمالية عن تأليفه «الاقتصاد في الاعتقاد» الذي نحن بصدد نشره، وعن موقف الغزالي تجاه علم الكلام.

وقد استفاد الغزالي (1) في علم الكلام عن امام الحرمين (المتوفى سنة ٤٧٨ هـ ١٠٨٥ م) وعن آثار القاضي أبي بكر الباقلاني (المتوفى سنة ٤٠٣ هـ ١٠١٢ م) وهو وان كان قد سلك طريق الاشعري (2) الا أنه قد خالفه في بعض المسائل (3) مخالفة يسيرة، مع ذلك يعتقد الغزالي أن علم الكلام لا يُطْمِئِنُّ الانسان في حل مشاكله الروحية (4)؛ وكان يرى أنه ليس من الصواب أن يتعلم الطبقة الجاهلة علم الكلام لما له من ضرر عليهم أكثر من نفعه. وخدمة لغايته هذه ألف كتاب «الجامع العوام عن علم الكلام».

(1) أنظر: ابن تيمية، كتاب بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية، الفتاوى، ج. ٥، ص. ١٠٧، القاهرة ١٣٥٩.

(2) أنظر: D. B. Macdonald, Encyclopédie de L' Islam vol. II P. 155.

(3) أنظر: حلمي ضياء أولكن، İslâm Felsefesi Tarihi، ص. ٣٢٥، اسطنبول ١٩٥٧؛ والغزالي، فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة، ص. ١، مصر ١٣٢٥ هـ.

١٩٥٧ م؛ فخر الدين الرازي، مناظرات، ص. ٢٩، حيدرآباد ١٣٥٥.

(4) أنظر: الغزالي، المنقذ من الضلال، ص. ٧، مصر ١٣٠٩، و Louis Gardet et

M. M. Anwati, Introduction à la Théologie Musulmane, P. 68, Paris 1948.

و من مؤلفاته التي خصها بمسائل علم الكلام كتاب «قوائد العقائد»، و مع وجود نسخ مستقلة له وهو في الحقيقة الكتاب الثاني من احياء علوم الدين. أما الفصل الثالث من هذا الكتاب الثاني فهو عبارة عن «الرسالة القدسية في قواعد العقائد». وقد ألفه الغزالي مستقلاً، ثم الحقه بالكتاب الثاني في الاحياء (5).

ان الغزالي قد تكلم قليلاً عن علم الكلام في «المنقذ من الضلال»، و «المستصفى من علم الأصول»، و «كتاب المقصد الأسنى شرح اسماء الله الحسنى» و «فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة»، ولكن أهم مؤلفاته في هذا الموضوع هو «الاقتصاد في الاعتقاد». وقد اشار الى اثره هذا في «كتاب الأربعين»، (6) و «جواهر القرآن»، (7) و «احياء علوم الدين» (8). ويمكن ان يستنتج من هذا ان «الاقتصاد في الاعتقاد» كتب قبل «الاحياء». وحينما يتكلم الغزالي عن علم الكلام في «الاحياء»، و «كتاب الأربعين» (9) يشير الى أن المسائل العامة يمكن ان تفهم بيسر في كتاب «الاقتصاد في الاعتقاد». من ذلك تبين قيمة هذا الكتاب من بين مؤلفات الغزالي، ولا يمكن انكار فضله على غيره من هذه المؤلفات في هذا الموضوع.

ها نحن قد تحملنا مسؤولية نشر هذا الكتاب القيم، ولو أنه طبع مرات عديدة، الا أن هذه الطبعات لم تكن علمية وهي مملوءة بالأخطاء والأغلاط، ولعلها كانت بقصد

(5) أنظر: Maurice Bouyges, Essai de Chronologie des Oeuvres de al - Ghazali, P. 35, Beyrouth 1959.

(6) أنظر: الغزالي، كتاب الأربعين، ص. ٢٧، مصر ١٣٢٨.

وهذا الكتاب يعتبر أحياناً قسماً من كتاب جواهر القرآن.

(7) أنظر: الغزالي، جواهر القرآن، ص. ٢١، مصر ١٩٣٣.

(8) أنظر: الغزالي، احياء علوم الدين، ج. ١، ص. ٤٠، مطبعة الاستقامة؛

Maurice Bouyges, Essai de Chronologie des Oeuvres de al - Ghazali, P. 34.

(9) الغزالي، كتاب الأربعين، ص. ٢٧.

التجارة؛ كما يظهر من النسخ الموجودة لدينا. ومع ذلك أننا لا ندعى أن من «الاقتصاد في الاعتقاد» الذي ننشره خال عن الأخطاء والفلتات، ولكن نحب أن نبين أننا قد أثبتنا هذا المتن بعد أن بذلنا مجهوداً كبيراً على النسخ الأربعة المخطوطة الموجودة بمكتبات تركيا. وأهم هذه النسخ المخطوطة وأقدمها، هي نسخة المبارك بن محمد بن عبد الكريم الجزري (10) التي استنسخها هو نفسه، وهذه النسخة استنسخت في تاريخ ٥٦٣ هـ أي بعد وفاة الغزالي بثمان وخمسين سنة، وهي عبارة عن ثلاث وتسعين ورقة. وهي مسجلة تحت رقم ٤١٢٩ - ١ في مكتبة كلية اللغة والتاريخ والجغرافيا بأقصر بين كتب اسماعيل صائب مع رسالتين صغيرتين للغزالي كذلك، عند ما كنا نكتب المتن اشرنا الى هذه النسخة بحرف (أ).

والنسخة الثانية التي اشرنا اليها بحرف (ب) موجودة في مكتبة آياصوفيا تحت رقم ٢١٨٢. ومستنسخ هذه النسخة هو المهدي الجعفر بن الجعفر الا انه قد ضاعت من اولها عشر ورقات، واستكمات بعد من قبل مستنسخ آخر، وهي عبارة عن خمس وخمسين ورقة، واستنسخت بعد النسخة الأولى بسبع سنوات أي في ٥٧٠ هـ.

والنسخة الثالثة التي اشرنا اليها بحرف (ج)، وهي في مكتبة نور عثمانية تحت رقم ١٦٨٧، فلها عبارة عن مائة وثمان ورقة، وهي مستنسخة في سنة ٩٢١ هـ.

والنسخة الرابعة التي رمزنا اليها بحرف (د) وهي في مكتبة سليمانية بين كتب بشير آغا تحت رقم ٦٥٠ ضمن مجموعة قيمة. فهذه النسخة قد استنسخت من قبل علي ابن ابي بكر بن عثمان بن علي بن محمد بن محمود بن احمد بن قاسم القرشي سنة ثمانمائة وتسع هجرية.

اننا اعتمدنا من بين هذه النسخ على نسخة (أ) لصحة متنها ولاشهر مستنسخها،

مع ذلك قد فضلنا عليها عبارات النسخ الاخرى عندما وجدناها اكثر ملائمة وموافقة للسبك والمعنى.

وعدا ذلك كله حاولنا ان نشير في الهامش الى آراء الغزالي في كتبه الاخرى، خاصة في «قواعد العقائد» للمعنى المذكور.

لا شك أننا بذلنا جهداً غير قليل لتصحيح الأخطاء التي وقع فيها الاولون، وحاولنا كذلك ان نقدم طبعة جديدة لكتاب «الاقتصاد في الاعتقاد» لدنيا العالم. نرجو ان يصحح اخطائنا وفتلتنا الخيصون من العلماء والأجيال القادمة.

قبل ان تفرغ من مقدمتنا هذه نرى الواجب علينا ان نعترف بالجميل الذي اسداه لنا الأستاذ محمد بن تاووت الطنجي في ارشاداته اثناء مساعدتنا على هذا الكتاب و تقدم له بذلك شكرنا الجزيل.

حسين آتاي

ابراهيم آكا جوبوقجي

الْأَنْصَارُ فِي الْإِعْتِقَادِ

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

قال الشيخ الامام حجة الاسلام أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي قدس الله روحه

الحمد لله الذي اجتبي من صفوة عباده عصاة الحق وأهل السنة، وخصهم من بين  
5 سائر الفرق بمزايا اللطف والممة، وأفاض عليهم من نور هدايته ما كشف لهم به عن  
حقائق الدين، وأطلق ألسنتهم بحجته التي قمع بها ضلال الملحدين، وصفى سرائرهم  
عن وساوس الشياطين، وطهر ضمائرهم عن نزغات الزائفين، وعمر أقدتهم بأنوار اليقين  
حتى اهدوا بها الى اسرار ما أنزله على لسان نبيه. وفيه محمد سيد المرسلين - صلى الله  
عليه وعلى آله أجمعين - : فاطموا على طريق التحقيق في التلقيق بين مقتضيات الشرائع وموجبات  
10 العقول، وتحققوا أن لا معاندة بين الشرع المنقول والحق المعقول : وعرفوا أن من ظن  
من الحشوية وجوب الجود على التقليد واتباع الظواهر ما أتوا الا من ضعف العقول وقلة البصائر.  
ان من تغفل من الفلاسفة وغلاة المعتزلة في تصرف العقل حتى صادموا به قواطع  
الشرع ما أتوا، الا من خبث الضمائر، فويل أولئك الى التفريط وميل هؤلاء الى  
الافراط، وكلاهما بعيدان عن الحزم والاحتياط، بل الواجب المحتوم في قواعد الاعتقاد،  
15 ملازمة الاقتصاد والاستعداد على الصراط المستقيم، فكلا طرفي قصد الأمور ذميم.

(2) وبه نستعين : ا، وبه الاعانة : ج، الممد عباده بتوقيفه والهادي الى الحق  
وتحقيقه : ب، - : د (3) قال الشيخ ... محمد بن محمد بن محمد الغزالي ... روحه : ا،  
قال الشيخ ... محمد بن أحمد الغزالي : ب، - : ج د (5) لهم : ا، ب، - : ج د  
(8) محمد سيد : ا، ب، محمد صلى الله عليه وسلم سيد : ج، وفيه صلى الله عليه سيد : د  
(9-8) صلى ... أجمعين : ا، ب، - : ج د (9) فاطموا : د، واطموا : ا، ب، ج.  
طريق : ا، ج د، طرق : ب. التحقيق في : ج، - : ا، ب د (11) الجود على : ا، ب، ج،  
الجود في : د (12) وغلاة : ب، ج د، وعلماء : ا (14) بعيدان : ا، ب د، بعيد : ج.

وانى يستتب الرشاد لمن يقنع بتقليد الأثر والجبر، وينكرومناهج البحث والنظر : أولا  
يعلم انه لا مستند للشرع الا قول سيد البشر : وبرهان العقل هو الذي عرّف صدقه فيما  
2. a أخبر وكيف يهتدى للصواب من اقننى محض العقل واقتصر، وما استضاء \* بنور الشرع  
ولا استبصر : فليت شعري كيف يفزع الى العقل حيث يعتر به العي والحصر : أو لا يعلم  
5 أن خطأ العقل قاصرة، وأن مجاله ضيق مختصر : هيات هيات ! قد خاب على القطع،  
والثبات، وتعرّ باذيال الضلالات من لم يجمع بتأليف العقل والشرع هذا الثبات :  
فقال العقل البصر السليم عن الآفات والادواء، ومثال القرآن الشمس المنتشرة الضياء.  
فأخلق بأن تكون طالب الاهتداء. المستغنى بأحدهما عن الآخر في غمار  
الأغبياء : فالمعرض عن العقل اكتفاء بنور القرآن، مثاله : المتعرض لنور الشمس منمضا  
10 للاجفان، فلا فرق بينه وبين العميان. فالعقل مع الشرع نور على نور، والملاحظ بالعين  
العوراء لأحدهما على الخصوص متدل بحبل غرور.  
وستضح لك أيها المتشوف الى الاطلاع على قواعد عقائد أهل السنة، المقترح بتحقيقها  
بقواطع الاداة، انه لم يستأثر بالتوفيق للجمع بين الشرع والتحقيق فريق سوى هذا الفريق.  
فاشكر الله تعالى على اقتفائك لآثارهم، وانخراطك في سلك نظامهم، ودخولك  
15 في غمارهم : واختلاطك بفرقهم، فمساك أن تحشر يوم القيامة في زميرهم.

(1) يستتب : ا، ب، ج، تثبيت : د. أولا : ا، ج د، ولا : ب (3) وكيف :  
ا، ب د، أو كيف : ج (4) والحصر : ا، ب د، أو الحصر : ج (5) مختصر : ب، ج د،  
منحصر : ا (5-6) خاب على القطع والثبات : ا، ب، ج، حاد عين الحق والثبات : د  
(6) العقل والشرع : ا، ب د، الشرع والعقل : ج (7) عن : ا، ب د، من : ج.  
القرآن : ا، ج، القرار : ب، الشرع : د. المنتشرة : ا، ب، ج، المستنيرة : د (8)  
يان تكون : د، بأن يكون : ا، ب، ج. المستغنى : ج، المستغنى اذا استغنى : ا، ب، ان  
استغنى : د (9) فالمعرض : ا، ب، ج، والمعرض : د. اكتفاء : ا، ب، مدفتيا :  
ج د. القرآن : ا، ب، ج، الشرع : د. لنور : ا، ب د، - : ج (12) المتشوف : ا، ج د.  
المتشوف : ب (14-15) في سلك نظامهم ودخولك في غمارهم : ا، ب، في سلكهم وغمارهم :  
ج د (15) بفرقهم : ا، ب، بفرقهم : ج، بفرقهم : د. ان : ا، ب، - : ج د.

نسأل الله تعالى ان يصفى اسرارنا عن كدورات الضلال ، وينمرها بنور الحقيقة ، وأن يخرس ألسنتنا عن النطق بالباطل ، وينطقها بالحق والحكمة . وانه الكريم الفاضل المنه ، الواسع الرحمة .

### باب

5 ولنفتح الكلام ببيان اسم الكتاب ، وتقسيم المقدمات والفصول والابواب . اما اسم الكتاب فهو :

### الاقتصاد في الاعتقاد

واما ترتيبه : فهو مشتمل على أربعة تمهيدات تجرى مجرى التوطئة والمقدمات ، وعلى أربعة أقطاب تجرى مجرى المقاصد \* والغايات . [2-b]

### 10 التمهيد الأول

في بيان أن هذا العلم من المهمات في الدين .

### التمهيد الثاني

في بيان انه ليس مهما لجميع المسلمين ، بل لطائفة منهم مخصوصين .

### التمهيد الثالث

15 في بيان انه من فروض الكفايات لا من فروض الأعيان .

### التمهيد الرابع

في تفصيل مناهج الأدلة التي أوردتها في هذا الكتاب .

(1) نسال : ا ب ج ، واسأل : د . تعالى : ا ب د ، - : ج . وينمرها : ا د ، ينمرها : ب ج . الحقيقة : ا ب ج ، الهدى والعصمة : د (2) عن النطق بالباطل : ا ب ، عن الباطل : ج د . وينطقها : ا ب ج ، وينطقنا : د (4) باب : د ، - : ا ب ج (8) على : ا ج د ، - : ب . مجرى : ا ب د ، مجارى : ج (13) لجميع : ا ج د ، لجميع : ب . منهم : ا ب ج ، - : د (17) في تفصيل : ا ب د ، في تمهيد تفصيل : ج .

وأما الأقطاب المقصودة فاربعة ، وجملتها مقصورة على النظر في الله تعالى . فانا ان نظرنا في العالم لم ننظر فيه من حيث انه عالم وجسم وسواء وأرض ، بل من حيث انه صنع الله .

وان نظرنا في النبي - عليه السلام - لم ننظر فيه من حيث انه انسان وشريف وعالم وفاضل ، بل من حيث انه رسول الله . 5

وان نظرنا ، في أقواله . لم ننظر فيها من حيث انها أقوال ومخاطبات وتفهيمات ، بل من حيث انها تعريف بواسطة من الله تعالى . فلا نظر الا في الله ، ولا مطلوب سوى الله ، وجميع أطراف هذا العلم محصورة النظر في ذات الله ، وفي صفات الله ، وفي أفعال الله ، وفي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وما جاءنا على لسانه من تعريف الله . 10

فهى اذن أربعة أقطاب :

### القطب الأول :

النظر في ذات الله تعالى ، فبين فيه وجوده ، وأنه قديم ، وأنه باق ، وأنه ليس بجوهر ، ولا جسم ، ولا عرض ، ولا محدود بحد ، ولا هو مخصوص بمجهة ، وانه مرئى كما أنه معلوم ، وأنه واحد ، فهذه عشر دعاو نبينها في هذا القطب ان شاء الله تعالى . 15

(1) الله تعالى : ا ب د ، الله سبحانه وتعالى : ج (2) و . . و . . و : ا ب د ، او . . او . . او : ج (4) عليه السلام : ا ، - : ب ج د . فيه : ا ج د ، - : ب (6) لم ننظر فيها : ج د ، لم ننظر : ا ب (7) تعريف بواسطة من الله : ا ب ، تعريف بواسطة الله تعالى : ج ، تعريفات بواسطة من الله عز وجل : د . فلا ننظر الا : ا ب د ، فلا ننظر اذا الا : ج (9) صلى الله عليه وسلم : ا ج ، - : ب د . ما جاءنا : ب ج د . ما جاء : ا (13) تعالى : ا ب ج ، - : د . وجوده : ا ب د . وجوده وانه واجد : ج (14) ولا جسم ولا عرض : ا ب ج ، ولا عرض ولا جسم : د . هو : ا د ، - : ب ج ، مرئى : ا ب د ، يرى : ج (15) وانه واحد : ا ب د ، - : ج . فهذه : ا ج د ، بهذه : ب . نبينها : ج ، تثبتها : ا ب ، ونبينها : د . ان شاء الله : ا د ، ان شاء الله تعالى : ب د ، - : ج .

## القُطب الثاني :

في صفات الله تعالى ، و نيين فيه انه حي ، عالم ، قادر ، مريد ، سميع ، بصير ، متكلم ؛ وان له حياة ، وعلم ، وقدرة ، و ارادة ، و سمعا ، و بصرا ، وكلاما . و تذكر أحكام هذه الصفات ولوازمها ، وما يفرق فيها وما يجتمع فيها من الأحكام ، وان هذه \* [3-a] الصفات زائدة على الذات ، وقديمة وقائمة بالذات ، ولا يجوز ان يكون شيء من الصفات حادثا .

## القُطب الثالث :

في افعال الله تعالى ، وفيه سبع دعاو ، وهو انه لا يجب على الله تعالى التكليف ، ولا الخلق ، ولا الثواب على التكليف ، ولا رعاية صلاح العباد ، ولا استحيل منه تكليف ما لا يطاق ، ولا يجب عليه العقاب على المعاصي ، ولا استحيل منه بعثة الانبياء ؛ بل يجوز ذلك ؛ وفي مقدمة هذا القُطب بيان معنى الواجب والحسن والقيح .

## القُطب الرابع :

في رسل الله ، وما جاء على لسان رسوله - صلى الله عليه وسلم - من الحشر والنشر ، والجنة والنار ، والشفاعة وعذاب القبر والميزان والصراط ؛ وفيه أربعة أبواب :

## الباب الأول :

في اثبات نبوة نبينا - محمد صلى الله عليه وسلم - .

## الباب الثاني :

فيما ورد على لسانه من أمور الآخرة .

(1-2) وان له حياة وعلما ... وكلاما : ب ج د ، وانه له حياة وعلم وقدرة و ارادة وسمع وبصر وكلام : ا (4) فيها : ا ب د ، - : ج . وما يجتمع فيها : ج ، ويجتمع فيها : ا ب ، ويجتمع : د (8) افعال الله تعالى : ا ب ، افعال الله وتقدس : ج ، افعاله : د . تعالى : ج ، - : ا ب د (13) رسل : ا ب د ، رسول : ج . جاء : ا ب د ، جاءنا : ج . رسوله : ب ، رسولنا محمد : ا ، نبينا : د ، رسول الله : ج (16) نبينا محمد : ا ب ، نبينا : ج د (18) لسانه : ا ب د ، لسانه صلى الله عليه وسلم : ج ، الآخرة : ا ب ج ، الآخرة من الحشر والنشر والجنة والنار : د .

## الباب الثالث :

في الامامة وشروطها .

## الباب الرابع :

في بيان القانون في تكفير الفرق المبتدعة .

## التهديد الأول :

في بيان ان الخوض في هذا العلم مهم في الدين .

اعلم أن صرف الهمة الى ما ليس بمهم ، وتضييع الزمان بما عنه بد ، هو غاية الضلال ونهاية الخسران ، سواء كان المنصرف اليه بالهمة من العلوم ، أم من الاعمال ؛ فتعوذ بالله من علم لا ينفع .

وأهم الأمور لكافة الخلق نيل السعادة الابدية ، واجتناب الشقاوة الدائمة ؛ وقد ورد الانبياء وأخبروا الخلق بان الله تعالى على عبادهم حقوقا وظوائف في أفعالهم وأقوالهم وعقائدهم ، وأن من لم ينطق بالصدق لسانه ، ولم ينطو على الحق ضميره ، ولم يتزين بالعمل جوارحه ، فصيره الى النار ، وعاقبته للبوار . ثم لم يقتصروا على مجرد الأخبار ، بل استشهدوا على صدقهم بأمور غريبة \* وأفعال عجيبة خارقة للعادات ، بعيدة عن مقدورات البشر ؛ [3-b] فن شاهدوا أو سمع أحوالها بالأخبار المتواترة سبق الى عقله امكان صدقهم ، بل غلب على ظنه ذلك باول السماع قبل ان يعم النظر في تميز المعجزات عن عجائب الصناعات ، وهذا الظن البديهي أو التجويز الضروري يترع الطمأنينة عن القلب ويحشوه بالاستشمار .

(2) وشروطها : د ، وشروطها واحكامها : ج ، - : ا ب (4) في تكفير الفرق المبتدعة : ب . بتكفير الفرق المبتدعة : ا . في تكفير الفرق : ج ، في اكفار فرق المسلمين وغيرهم والله المعين على ذلك : د (6) في الدين : د ، - : ا ب ج (8) المنصرف : ا . المتصرف : ب ج د (11) تعالى : ا ج - : ب د (13) للبوار : ج ، البوار : ا . دار البوار : د . الحوار : ب (15) سمع احوالهم : ا ، سمع احوالها : ج ، سمعها : د . سمع عليها : ب . غلب : ا د ، يغلب : ب ج (16) عجائب : ا ب د ، غرائب : ج (17) بالاستشمار . ا ج د ، الاستشمار : ب .

والخوف ، ويهيجه للبحث والافتكار ، ويسلب عنه الدعة والقرار ، ويحذر منه سغبة التناهل والاهمال ، ويقرر عنده أن الموت آت ، لا محالة ، وإن ما بعد الموت منطوق عن أبصار الخلق ، وإن ما أخبر به هؤلاء غير خارج عن حيز الامكان ؛ فالحزم ترك التواني في الكشف عن حقيقة هذا الأمر ، فما هؤلاء ، مع العجائب التي أظهرتها في امكان صدقهم قبل البحث عن تحقيق قولهم ، بأقل من شخص واحد يخبرنا عند خروجنا من دارنا ومحل استقرارنا بأن سبعا من السباع قد دخل الدار منه فخذ حذرک ، واحترز منه نفسك .

فانا بمجرد السماع ، اذا رأينا ما أخبر عنه في محل الامكان والجواز ، لا تقدم على الدخول بل نبالغ في الاحتراز . فاللوت هو المستقر والوطن قطعا ، فكيف لا يكون الاحتراز لما بعده منهما ، فاذن أهم المهمات أن نبحث عن قوله الذي قضى الذهن في بادئ الرأي وسابق النظر بامكانه ، أهو محال في نفسه على التحقيق ، أو هو حق لا شك فيه ؟

فنقول ان لكم ربا كفكم حقوقا وهو يعاقبكم على تركها ، ويشيكم على فعلها . وقد سمعنا رسولا اليكم لا يبين ذلك لكم ، فليزمننا ، لا محالة ، أن نعرف أن لنا ربا أم لا ؟ وإن كان ، فهل يمكن أن يكون متكلمنا حتى يأمر وينهى ويكلف ويثبت الرسل ؟ وإن كان متكلمنا\* فهل هو قادر على أن يعاقب ويثيب اذا عصيناه أو أطعناه ؟ وإن كان قادرا

(1) والخوف : ا ب ج ، الخوف : د (2) منطوق : ا ب ج ، ينطوي : د (3) عند خروجنا : ا ج د ، عن خروجنا : ب . دارنا : ا ب ج ، ديارنا : د . بان : لب ، ان : ج د (6) الدار : ا ، الدار منه : ب ج ، الدار فيه : د . لنفسك فانا : ا ج د ، لنفسك جهديك فانا : ب (7) ما أخبر عنه : ا ب د ، ما أخبرنا عنه : ج . لا تقدم . د ، لم تقدم : ا ب ج (9) فاللوت هو المستقر والوطن : ا ب ، فاللوت هو المستقر والموطن : ج ، فاللوت هو المستيقن ، د . لما : ا ب ج ، بما : د (10) بحث : ا ج د ، بحث : ب . سابق : ا ب د ، سائر : ج (11) أهو محال : ب ج ، او هو محال : ا د . فن : ا ج ، ومن : د ، وعن : ب (13) ذلك : ا ب د ، لكم ذلك : ج .

فهل هذا الشخص بعينه صادق في قوله : أنا الرسول اليكم ؟

فان انضح لنا ذلك لزمنا ، لا محالة ، ان كنا عقلاء ، ان تأخذ حذرنا وننظر لانفسنا ونستحقر هذه الدنيا المنقرضة بالاضافة الى الآخرة الباقية ، فالعاقل من ينظر لعاقبته ولا يفتقر بما جلته .

5 ومقصود هذا العلم اقامة البرهان على وجود الرب تعالى ، وصفاته ، وأفعاله ، وصدق الرسل كما فصلناه في الفهرست ، وكل ذلك مهم لا يحصى عنه لعاقل .

فان قلت : اني لست منكرا هذا الانبعاث للطالب من قسي ولكني لست أدري أنه ثمرة الحيلة والطبع أو هو مقتضى العقل أو هو موجب الشرع ؟ اذ للتأني كلام في مدارك الوجوب ، فهذا انما تعرفه في آخر الكتاب عند تعرضنا لمدارك الوجوب ، والاشتغال به . الآن نقول . بل لا سبيل بعد وقوع الانبعاث الا الانتهاض لطلب الخلاص ؛ فمثال 10 المثلث الى ذلك مثال رجل لدغته حية أو عقرب ، وهي معاودة للدغ ، والرجل قادر على الفرار ، ولكنه متوقف ليعرف أن الحية جاءت من جانب اليمين أو ، من جانب الشمال ، وذلك من أفعال الأغنياء والجهال . نعوذ بالله من اشتغال بالفضول ، مع تضييع المهمات والأصول .

(1) الرسول : ا ب ج ، الرسل : د (2) لنا ذلك : ا ب د . ذلك لنا : ج (6) الرسل : ا ، رسله : ب ج د (8) الحيلة والطبع : ا ب د ، الطبع والحيلة : ج . او هو مقتضى : ا ب ، وهو مقتضى : د ، ام هو مقتضى : ج (9) فهذا : ا ج د ، وهذا : ب . تعرفه : ا ب ج ، نعرفه : د (10) الا الانتهاض : ا ب د ، الى الانتهاض : ج (11) لدغته : ا ب د ، جاءت : ج . وهي : ا ب ، وهو : ج د . ولكنه : ج د ، لكنه : ا . ولكن : ب . متوقف : ا ب ج ، يتوقف : د (12) ان : ب ج د ، - : ا . من جانب ... : جانب : ا ب د ، من قبل اليمين او جانب : ج . الشمال : ا ب ج ، اليسار : د . أفعال : ا ب د ، فعل : ج (13) والجهال : ج ، الجهال : ا ب د .

### التهيد الثاني :

في بيان أن الخوض في هذا العلم ، وإن كان مهما فهو في حق بعض الخلق ليس بهم بل المهم لهم تركه (١) .

اعلم أن الأدلة التي نحررها في هذا العلم تجري مجرى الأدوية التي يعالج بها مرض القلوب ، والطبيب المستعمل لها إن لم يكن حاذقا ثاقب العقل رزين الرأي كان ما يفسده بدوائه أكثر مما يصلحه ، فليعلم المحصل لمضمون \* هذا الكتاب والمستفيد لهذه العلوم إن الناس أربع فرق :

### الفرقة الأولى :

طائفة آمنت بالله ، وصدقت رسوله ، واعتقدت الحق ، واضمرت واشتغلت أما بعبادة وأما بصناعة ، فهؤلاء ينبغي أن يتركوا على ما هم عليه ، ولا تحرك عقائدهم بالاستحثاث على تعلم هذا العلم ، فإن صاحب الشرع - صلوات الله عليه - لم يطالب العرب في مخاطبته أيام باكر من التصديق ، ولم يفرق بين أن يكون ذلك بإيمان وعقد تقليدي أو بيقين برهاني . وهذا مما علم ضرورة من مجاري أحواله في تركه إيمان من سبق من اجلاف العرب الى تصديقه لا يبحث ولا برهان ، بل بمجرد قرينة ومخيلة سبقت الى قلوبهم فقادت الى الأذهان للحق والالتقياد للصدق ، فهؤلاء مؤمنون حقا . فلا ينبغي ان يشوش عليهم عقائدهم . فاه اذا تليت عليهم هذه البراهين وما عليها من الاشكالات وحلها ، لم يؤمن ان يعلق بأفهامهم

(3) لهم : ب ج د ، له : ا (5) القلوب : ا ب ج ، القلب : د . لها : ا ب ج ، بها : د . كان ما : ا ب ج . كان الذي : د (9) طائفة : ج ، فرقة : ا . - ب : د . واشتغلت : ا ب د ، وأظهرته واشتغلت : ج (9-10) وأما بصناعة : ا ب د ، او صناعة : ج . على ما هم : ا ب ج ، وما هم : د (11) صلوات الله عليه : ا ب د ، صلى الله عليه وسلم : ج (14) لا يبحث ولا برهان : ا ب ج ، يبحث وبرهان : د . سبقت : ا ب د ، معجزة : ج (15) فلا ينبغي : ا ب د ، ولا ينبغي : ج . يشوش : ا ب د ، تشوش : ج (16) لم يؤمن ان : ا ب د ، لم يؤمن عليهم ان : ج .

(١) قارن هذا بما جاء في « فيصل التفرقة » للمؤلف ، ص . ٦٩ - ٧١ مصر

مشكلة من المشكلات ، وتستولى عليهم ولا تمحي عنها بما يذكر من طرق الحل . وعن هذا لم ينقل عن الصحابة الخوض في هذا الفن لا بمباحة ولا بتدريس ولا تصنيف ، بل كان شغلهم العبادة والدعوة اليها ، وحل الخلق على مرادهم ، ومصالحهم في أحوالهم ، وأعمالهم ومعاشهم فقط .

### الفرقة الثانية :

طائفة مالت عن اعتقاد الحق كالكفرة والمبتدعة . فالجاني الغليظ منهم الضعيف العقل الجامد على التقليد الثمرن على الباطل من مبدأ النشوء الى كبر السن ، لا ينفع معه الا السوط والسيف ، فأكثر الكفرة أسلموا تحت ظلال السيوف ؛ اذ فعل الله بالسيف والسنان ما لا يفعل بالبرهان . وعن هذا اذا استقرت تواريخ الأخبار لم تصادف ملحمة بين المسلمين والكفار الا انكشفت عن جماعة من أهل \* الضلال مالوا الى الانقياد ، ولم تصادف مجمع مناظرة ومجادلة انكشفت الا عن زيادة اصرار وعناد ، ولا تظن أن هذا الذي ذكرناه غرض من منصب العقل وبرهانه ، ولكن نور العقل كرامة لا ينخص الله بها الا الآحاد من أوليائه . والغالب على الخلق القصور والجهل . فهم لقصورهم ، لا يدركون براهين العقل ، كما لا تدرك نور الشمس أبصار الحفائش . فهؤلاء تضر بهم

(1) تستولى : ب د ، يستولى : ا ج . عليهم : ا ب . عليها : ج د . تمحي : ب ، يمحي : ا ج د . يذكر : ا ج ، تذكر : د ، تذكر : ب . طرق : ا ب . طريق : ج د (3) العبادة : ا ب د ، بالعبادة : ج . في أحوالهم : ا ب د ، في اقوالهم : ج (7) الثمرن : ا ج د ، المستمر : ب (10) تصادف : ا ب د . يصادف : ج (11) ولم تصادف : ا ب د ، تصادف : ج (11-12) وعناد ولا تظن : ج . ذكرناه : ا ب د ، ذكرنا : ج (14) العقل : ا ب ، العقول : ج د . نور : ا ب د ، - ج . تضر بهم : ا ب ، تضرهم : ج د .



العلوم كما تضر رياح الورد بالجمل ، وفي مثل هذا قال الشافعي رضي الله عنه وارضاه :

فمن منع الجهال علما أضاعه ومن منع المستوجبين فقد ظلم

#### الفرقة الثالثة :

طائفة اعتقدوا الحق تقليدا وسامعا ، ولكن خصوا في الفطرة بدكاء وقطنة فتنبهوا  
5 من أنفسهم لاشكالات شككتهم في عقائدهم ، وزلزلت عليهم طمأنينتهم ، أو قرع سمعهم شبهة  
من الشبه ، وجالت في صدورهم . فهؤلاء يجب التلطف بهم في معالجتهم . بإعادة طمأنينتهم  
واماطة شكوكهم بما أمكن من الكلام المقنع المقبول عندهم ، ولو بمجرد استبعاد وتقييح ،  
أو تلاوة آية ، أو رواية حديث ، أو نقل كلام من شخص مشهور عندهم بالفضل . فإذا زال  
شكه بذلك القدر ، فلا ينبغي أن يشافه بالأدلة المحررة على مرامم الجدل . فإن ذلك ربما  
10 يفتح عليه أبوابا آخر من الاشكالات ، فإن كان ذكيا فطنا لم يقنعه الاكلام يصير على محك  
التحقيق ، فعند ذلك يجوز أن يشافه بالدليل الحقيقي ، وذلك على حسب الحاجة وفي موضع  
الاشكال على الخصوص .

#### الفرقة الرابعة :

[5-b] \* طائفة من أهل الضلال تنفرس فيهم مخائل الذكاء والقطنة ويتوقع منهم قبول الحق

(1) بالجمل : وفي : ا ج د ، بالجمل : ب . هذا : ا ج د ، هؤلاء : ب . قال : . . .  
ارضاه : ا ب ، المعنى قيل بيت : د ، قيل : ج (2) فمن : ا ب ج ، ومن : د  
(5) شككتهم : ا ب ج ، تشككهم : د . وزلزلت : ا ب د ، وتزلزلت : ج .  
قرع سمعهم : ا ب ج ، قرعت اسمعهم : د (6) وجالت : ا ب ، فجالت : د ،  
وحاكت : ج . بهم : ا ب - : ج د (7) ولو : ب ج ، او : ا د . استبعاد :  
ا ج د . استيعاف : ب (8) عندهم : ا ج د ، عنده : ب . فإذا : ا ب ج ، وإذا  
د . المحررة : ب ج د ، المجردة : ا (10) الاشكالات : ب ، الاشكال : ا ج د .  
يصير : ا ب ج ، يصير : د . محك : ا ج د ، محل : ب (14) تنفرس : ب ،  
يتفرس : ا ج د .

بما اعتراهم في عقائدهم من الريبة ، أو بما يلين قلوبهم لقبول التشكيك بالحيلة والفطرة ،  
فهؤلاء يجب التلطف بهم في اسئالتهم الى الحق وارشادهم الى الاعتقاد الصحيح لا في معرض  
المحاجة والتعصب ، فإن ذلك يزيد في دواعي الضلال ويهيج بواعث التمادي والاصرار ؛  
وأكثر الجهالات انما رسخت في قلوب العوام بتعصب جماعة من جهال أهل الحق اظهروا  
الحق في معرض التحدى والادلاء (1) ونظروا الى ضعف الخصوم بعين التحقير والازراء  
5 فارت من بواطنهم دواعي المعاندة والمخالفة ، ورسخت في قلوبهم الاعتقادات الباطلة ،  
وعسر على العلماء المتلطفين بحوها مع ظهور فسادها حتى اتى التعصب بطائفة الى  
أن اعتقدوا أن الحروف التي نطقوا بها في الحال بعد النكوت عنها طول العمر قديمة ؛  
ولولا استيلاء الشيطان بواسطة الغناد والتعصب للاهواء لما وجد مثل هذا الاعتقاد  
10 مستقرا في قلب مجنون ، فضلا عن قلب عاقل ، فالمجادلة والمعاندة داء محض لادواء له فليحترز  
المتدين منه جهده ، وليترك الحق والصفينة لينظر الى كافة خلق الله بين الرحمة ، وليسكن  
بالرفق واللطف في ارشاد من ضل من هذه الأمة ، وليحفظ من النكد الذي يحرك  
من الضال داعية الضلالة ، وليتحقق أن مهيج داعية الاصرار بالغناد والتعصب ، معين

(1) لقبول : ا ج د ، كقبول : ب (3) المحاجة : ب ج د ، اللجاج : ا (4) جهال :  
ا ب د . - ج . التحدى : ا ب ج ، التحرى : د (5) الازراء : ا ج ، الازدراء :  
ب د . من : ا ج : في : د - : ب (6) قلوبهم : ا ب ج ، قلوبهم : د ، وعسر :  
ا ب ، وتعسر : ج ، وتعذر : د (8) نطقوا : ا ب ، نظروا : ج د (10) فضلا : . . .  
والمعاندة : ا ب ، فضلا عن له قلب عاقل والمجادلة والمعاندة : ج د . له : ا ب ج ،  
فيه : د . فليحترز : ا ب ، فليحذر : د ، فليحترز : ج (11) منه : ا ب د ، منها : ج .  
ولينظر : ا ب ، وينظر : ج د . الله بعين : ا ب د ، الله تعالى بعين : ج . بالرفق  
واللطف : ا ب ج ، باللطف والرفق : د (12 - 13) يحرك : . . . الضلالة : ا ج ، يحرك من الضلال  
داعية الضلال : ب د (13) الاصرار بالغناد : ج د ، الغناد للاصرار : ا ، الغناد والاصرار : ب .

(1) الادلاء : سوء الادب في الاحتجاج .

على الإصرار على البدعة ومطالب بمهدة أهانت في القيامة .

### التمهيد الثالث

في بيان أن الاشتغال بهذا العلم من فروض الكفايات .

[6a] اعلم أن التبحر في هذا العلم والاشتغال \* بمجامعه ليس من فروض الأعيان، وهو من

5 فروض الكفايات (١) .

فما أنه ليس من فروض الأعيان فقد اتضح لك برهانه في التمهيد الثاني إذ تبين أنه ليس يجب على كافة الخلق إلا التصديق الجازم، وتطهير القلب عن الريب والشك في الإيمان، وإنما تصير إزالة الشك فرض عين في حق من اعتراه الشك .

فإن قلت : فلم صار من فروض الكفايات ، وقد ذكرت أن أكثر الفرق يضرهم ذلك

10 ولا ينفعهم (٢) ؟

فاعلم أنه قد سبق أن إزالة الشكوك في أصول العقائد واجبة ، واعتوار الشك غير مستحيل وإن كان لا يقع إلا في الأقل ، ثم الدعوة إلى الحق بالبرهان لمن هو مصر على الباطل ومحتمل بذكائه لفهم البراهين مهم في الدين ، ثم لا يبعد أن يشور مبتدع ويتصدى لاغواء أهل الحق بإفادته الشبهة فيهم فلا بد ممن يقاوم شبهته بالكشف ويمارض اغواءه بالتفحيح ولا يمكن

(1) في القيامة : أ ب د ، في يوم القيامة : ج (3) الاشتغال : ج د ، الاستقلال : أ ب (4) الاشتغال : د ، الاستقلال : أ ب ج . اعلم : أ ب د ، واعلم : ج . وهو ... الأعيان : أ ب ، بل هو ... الأعيان : د ، - : ج (6) الأعيان فقد : أ ب ج ، الأعيان وهو من فروض الكفايات فقد : د . في : أ د . من : ب ج (8) تصير : ب ج ، يصير : أ د . فرض عين : أ ب د ، فرضاً : ج (9) أكثر : ب ج د ، بعض : أ (11) الشكوك : أ ب د ، الشك : ج . العقائد : أ ب د ، الدين : ج . واجبة : أ ب ، واجب : ج د (12) غير مستحيل : أ ب د ، عليه غير مستحيل : ج (14) بالتفحيح : أ ب ج ، بالقسخ : د .

(١) انظر الأحياء ، ج ١ ، ص ٩٥ .

(٢) انظر الأحياء ، ج ١ ، ص ٩٧ .

ذلك إلا بهذا العلم ، ولا تفك البلاد عن أمثال هذه الوقائع ، فوجب أن يكون في كل قطر من الأقطار ، وصقع من الأصقاع ، قائم بالحق ، مشتغل بهذا العلم ( ١ ) يقاوم دعاة المبتدعة ويستميل المائلين عن الحق ، ويصفي قلوب أهل السنة عن عوارض الشبهة فلو خلا عنه

القطر خرج به أهل القطر كافة ، كما لو خلا عن الطبيب والفقير ، نعم من أنس من نفسه تعلم 5 الفقه أو الكلام ، وخلا الصقع عن القائم بهما ، ولم يتسع زمانه للجمع بينهما ، واستغنى في تعيين ما يشتغل به منهما ، أوجبنا عليه الاشتغال بالفقه ، فإن الحاجة إليه أعم والوقائع فيه أكثر

فلا يستغنى أحد في ليله ونهاره عن الاستعانة بالفقه ، واعتوار الشكوك المحوجة إلى علم الكلام نادر \* بالإضافة إليه ، كما أنه لو خلا البلد عن الطبيب والفقير ، كان التشاغل بالفقه أهم

لأنه يشترك في الحاجة إليه الجاهل والذمء وأما الطب فلا يحتاج إليه الأصحاء ، والمرضى 10 أقل عدداً بالإضافة إليهم ثم المريض لا يستغنى عن الفقه كما لا يستغنى عن الطب وحاجته

إلى الطب لحياته الغاية وإلى الفقه لحياته الباقية ، وشتان ما بين الحياتين . فإذا نسبت ثمرة الطب إلى ثمرة الفقه علمت أن ما بين المثمرين ما بين الثمرتين ، وبذلك على أن الفقه أهم العلوم لاشتغال الصحابة بالبحث عنه في مشاوراتهم ومفاداتهم ، ولا يفرنك

(1) تفك : أ د ، يفك : ب ج فوجب : أ ج د ، فوجب : ب : (2) مشتغل : ج د ، مشتغل : ب ، مستقلاً : أ . يقاوم : أ ب د ، تقاوم : ج (4) تعلم : ب ج د ، يعلم : أ (5) الفقه أو الكلام : أ ج ، الفقه والكلام : د ، الكلام أو الفقه : ب وخلا : د شفر : أ ج : شفره : ب (6) منهما : ج ، - : أ ب د (7) أحد : ب ج د ، - : أ (8) التشاغل : أ ب ج ، الاشتغال : د (9) وأما الطب : ج د ، وأما الطبيب : أ ب (11) لحياته : أ ب ج ، حياته : د . وشتان ما : أ ب ، وشتان : ج د . الحياتين : أ ب ، الحاليتين : ج د (12) علمت : ب ، الثمرتين : ب ، علمت أن بين المثمرين ما بين الثمرتين : أ د ، علمت الفرق بين المثمرين : ج . على أن : أ ب ج ، على ذلك أن : د (13) لاشتغال : أ ب ج . اشتغال : د .

(١) المنقذ ٦ ، الأحياء ، ج ١ ، ص ٩٨ - ٩٩ .

ما يسهل به من يعظم صناعة الكلام من أنه الأصل ، والفقه فرع له فأنها كلمة حق ولكنها غير نافعة في هذا المقام ، فإن الأصل هو الاعتقاد الصحيح والتصديق الجزم وذلك حاصل بالتقليد ، والحاجة الى البرهان ودقائق الجدل نادرة ، والطبيب أيضا قد يلبس فيقول وجودك ثم جودك ، ووجود بدئك موقوف على صناعتي ، وحياتك منوطة بي فالحياة والصحة أولا ، ثم الاشتغال بالدين ؛ ولكن لا يخفى ما تحت هذا الكلام من التويه وقد نبهنا عليه ( ١ ) .

#### التهديد الرابع

في بيان مناهج الأدلة التي استهجنها في هذا الكتاب .

اعلم ان مناهج الأدلة متشعبة ، وقد أوردنا بعضها في كتاب محك النظر ، واشبعنا القول فيها في كتاب معيار العلم ، ولكننا في هذا الكتاب نحتز عن الطرق المنفلقة ، والمسالك الفاضلة ، قصدًا للإيضاح ، وميلًا الى الإيجاز ، واجتنابًا للتطويل ؛ وتقتصر على ثلاثة مناهج :

#### المنهج الأول

[ 7 a ] السبر والتقسيم ، وهو ان نحصر الأمر في قسمين ، \* ثم نبطل احدهما ، فنعلم منه ثبوت الثاني ، كقولنا : العالم اما حادث واما قديم ، ومحال أن يكون قديما ، فيلزم منه

( 1 ) ما يسهل به : ج د ، تهول ، به : ا ب من يعظم : ا ب ، المتكلم من تعظيم : ج ، من تعظم : د . صناعة الكلام : ا ب ج ، صناعة علم الكلام : د ( 2 ) له فأنها : ا ب د ، فاته ج . ولكنها غير نافعة : ا ب ، ولكنه غير نافع : ج د . هو : ا ج د ، - : ب ( 3 ) نادرة : ج ، نادر : ا ب د ( 4 ) وجودك . . . ووجود : ا ب ، وجودك ووجود : ج د ( 5 ) التويه : ا ج د ، القويب : ب ( 6-7 ) عليه التهديد : ا ب ج ، عليه فيما قبله التوحيد : د ( 9 ) متشعبة : ا ج د ، متشعبة : ب ( 10 ) فيها : ا ج د ، منها ب . ولكننا : ا ب ج ، لكننا : د . نحتز : ا ب ج ، نحتز : د . الطرق : ا ب د ، الطريق : ج . المنفلقة : ب ج ، المنفلة : ا ، المغلفة : د ( 11 ) للتطويل : ا ج د ، عن التطويل : ب . فتقتصر : ا ، وتقتصر : ب ج د ( 13 ) نبطل : ا ، يبطل : ب ج د . فنعلم : ا ب د ، فيعلم : ج ( 14 ) كقولنا : ا ب ج ، كقولك د . فيلزم : ج د ، فلزم : ا ب .

( ١ ) الاحياء ج . ص ٩٧ وما بعدها .

أن يكون حادثا لاحالة ، وهذا اللازم هو المطلوب ، وهو علم مقصود استفدناه من علمين آخرين .

احدهما قولنا : العالم واما قديم ، واما حادث ، فإن الحكم بهذا الانحصار علم .

والثاني قولنا ، ومحال أن يكون قديما ، فإن هذا علم آخر .

والثالث هو اللازم منهما ، وهو المطلوب ، أنه حادث ، وكل علم مطلوب فلا يمكن أن

يستفاد الا من علمين هما أصلان ، ولا كل أصليين : بل اذا وقع بينهما ازدواج على وجه

مخصوص ، وشرط مخصوص ، فاذا وقع الازدواج على شرطه افاد علما ثالثا وهو المطلوب ، وهذا

الثالث قد نسبته دعوى اذا كان لنا خصم . ونسبته مطلوبا اذا لم يكن لنا خصم

لأنه مطلب الناظر ، ونسبته فائدة وفرعا بالاضافة الى الأصليين ، فانه مستفاد منهما ؛ ومهما

أقر الخصم بالأصليين ، يلزمه لاحالة الاقرار بالفرغ المستفاد منهما وهو صحة الدعوى .

#### المنهج الثاني

ان ترتب أصليين على وجه آخر ، مثل قولنا : كل ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ،

وهو أصل والعالم لا يخلو عن الحوادث ، فهو أصل آخر ، فيلزم منه صحة دعوانا وهو أن

العالم حادث ، وهو المطلوب .

فتأمل هل يتصور أن يقر الخصم بالأصليين ثم يمكنه انكار صحة الدعوى فنعلم قطعا

( 1 ) ان يكون حادثا : ا ب ، - : ج د . لاحالة وهذا : ا ب ، لاحالة انه حادث وهذا :

ج د . وهو علم مقصود : ا ب د ، وهذا العلم المقصود : ج ( 3 ) اما قديم واما حادث :

ا ب ، اما قديم او حادث : د ، اما حادث واما قديم : ج ( 5 ) والثالث هو اللازم

منهما : د ، والثالث هو اللازم منه : ا ب ، والثالث هو اللازم منه : ج ( 6 ) هما :

ا ب ج ، وهما : د ( 7 ) افاد : ا ب ج ، افاد : د . وهو : ا ج د ، هو : ب ( 8 ) مطلوبا

اذا : ا ب ج ، مطلوبا ان : د . لم يكن لنا : ب ج د ، لم يكن : ا ( 9 ) بالاضافة الى

الأصليين : ا ب ج ، لاضافة الأصليين : د ( 13 ) فهو : ب ج ، وهو : ا د ( 15 ) فنعلم : ب ج د ،

فنعلم : ا .

أن ذلك محال .

### المنهج الثالث

أن لا تعرض لثبوت دعوانا ، بل ندعى استحالة دعوى الخصم بأن نين أنه مفض الى المحال ، وما يفض الى المحال فهو \* محال لاحالة . [7 b]

5 مثاله قولنا : ان صح قول الخصم ان دورات الفلك لانهية لها ، لزم منه صحة قول القائل : أن مالا نهية له قد انقضى وفرغ منه ، ومعلوم أن هذا اللازم محال ، فيلزم منه لاحالة أن المفضى اليه محال وهو مذهب الخصم ؛ فها هنا اعلان :

احدهما قولنا : ان كانت دورات الفلك لانهية لها ، فقد انقضى مالا نهية له ، فان الحكم يلزم انقضاء مالا نهية له على القول بنى النهاية عن دورات الفلك علم ندعيه ونحكم به ، يتصور فيه من الخصم اقرار وانكار بان يقول : لاسلم انه يلزم ذلك . 10

### والثاني

قولنا : هذا اللازم محال ، فانه أيضا أصل يتصور فيه انكار بان يقول : سلمت الأصل الأول ، ولكن لاسلم هذا الثاني ، وهو استحالة انقضاء مالا نهية له ، ولكن لو اقر بالاصلين كان الاقرار بالمعلوم الثالث اللازم منهما واحيا بالضرورة ، وهو الاقرار باستحالة مذهبه المفضى الى هذا المحال . 15

فهذه ثلاثة مناهج في الاستدلال جلية لا يتصور انكار حصول العلم منها فالعلم الحاصل المطلوب هو المدلول ، وازدواج الاصلين الملزمين لهذا العلم هو الدليل ، والعلم بوجه (3) لا تعرض : ا ب ج ، لا تعرض : د . بل ندعى : ا ب ج ، بان يدعى : د (4) محال لاحالة : ا ج د ، محال ايضا لاحالة : ب (6) فرغ منه : ب ج د ، فرغ عنه : ا (9) بنى : ا ب ، بنى : ج د (9-10) الفلك . . . يتصور : ب ، الفلك علم ندعيه ونحكم انه يتصور : ج ، الفلك وهذا علم ندعيه ونحكم به ويتصور : د ، الفلك علم ندعيه ونحكم به يتصور : ا . يقول : ب ج د ، نقول : ا (10) انكار : ا ب ج ، الانكار : د . يقول : ب ج د ، نقول : ا . (14) منهما ا ب ج ، منه : د (16) ثلاثة : ا د : ثلاث : ب ج . حصول العلم : ا ب ج ، محصول العلم : د (17) المطلوب : ا ب د ، العلم : ج .

لزوم هذا المطلوب من ازدواج الاصلين علم بوجه دلالة الدليل ؛ وفكرك الذى هو عبارة عن احضارك الاصلين فى الذهن ، وطلبك التفتن لوجه لزوم العلم الثالث من العلمين الاصلين ، هو النظر .

فان عليك فى ذلك العلم المطلوب وظيفتان : احدهما احضار الاصلين فى الذهن ، وهذا يسمى فكرا ، والاخرى تشوئك الى التفتن \* لوجه لزوم المطلوب من ازدواج الاصلين ، وهذا يسمى طلبا ؛ فلذلك قال من جرد التفاته الى الوظيفة الأولى حيث أراد حد النظر : انه الفكر ، وقال من جرد التفاته الى الوظيفة الثانية فى حد النظر : أنه طلب علم أو غلبة ظن ، وقال من التف الى الأمرين جميعا : انه الفكر الذى يطلب به من قام به علما أو غلبة ظن . [8 a]

فكندا ينبى أن تفهم الدليل والمدلول ووجه الدلالة وحقيقة النظر ، ودع عنك ماشودت به أوراق كثيرة من تطويلات ، وترديد عبارات لا تشفى غلب طالب ، ولا تسكن نهمة متعطش ، ولن يعرف قدر هذه الكلمات الوجيزة الا من انصرف خائبا عن مقصده بعد مطالعة تصانيف كثيرة ، فان راجعت الآن فى طلب الصحيح مما قيل فى حد النظر دل ذلك على أنك لم تحفظ من هذا الكلام بطائل ، ولن ترجع منه الى حاصل ، فانك اذا عرفت أنه ليس ههنا الا علوم ثلاثة : علمان هما أصلان يرتبان ترتيبا مخصوصا وعلم ثالث 15

(1) وفكرك : ا ب ج ، وذهنك : د (2) احضارك : ا ب ج ، احضار : د . الذهن وطلبك : ا ب ج ، الذهن هو الفكر وطلبك : د . التفتن : ا ج د ، للتفتن : ب (4) درك : ب ج د ، ادراك : ا . العلم : ا ب ج ، ذلك العلم : د (5) الاخرى : ا ب ج ، الاخرى : د . تشوئك : ا ب ج ، يشوئك : د (6) فلذلك : ا ب د ، فلهذا : ج (8) الى الأمرين : ا ب د ، الى كلا الأمرين : ج . جميعا : ا ب د . . . : ج (10) فكندا : ا ب ج ، فكندا : د . تفهم : ا د ، يفهم : ب ج (11) سودت : ج د ، سود : ا ب . تشفى : ا ب ج ، يشفى : د ، تسكن : ا ب ج ، يسكن : د (12) ولن : ا ج د ، وان : ب (13) راجعت : ا ب د ، رجعت : ج . مما : ب ج د ، الى ما : ا . (14) لم تحفظ : ب ج د ، لم تحفظ : ا . الكلام : ا ب ج ، الكلم : د . ولن : ا ج د ، ولم : ب (15) يرتبان ترتيبا مخصوصا : ا ب د ، يرتبان ترتيبا ينينا مخصوصا : ج .

يلزم منها . وليس عليك فيها الاوظيفتان ، احدهما احضار العلمين في ذهنك ، والثانية التفتن لوجه لزوم العلم الثالث منها ، والخيرة بعد ذلك اليك في اطلاق لفظ النظر في أن تعبر به عن الفكر الذي هو احضار العلمين ، أو عن التشوف الذي هو طلب التفتن لوجه لزوم العلم الثالث ، أو عن الأمرين جميعا فان العبارات مباحة ، و الاصطلاحات لامشاحة فيها .

5

فان قلت ففرضي أن أعرف اصطلاحات المتكلمين فانهم عروا بالنظر عماذا ؟  
 فاعلم أنك اذا سمعت واحداً يحد النظر بالفكر ، وآخر بالطلب \* وآخر بالفكر ،  
 الذي يطلب به ، لم تسترب في اختلاف اصطلاحاتهم على ثلاثة أوجه ، والعجب ممن لا يتفتن لهذا ويفرض الكلام في حد النظر مسألة خلافية ، ويستدل لصحة واحد من الحدود ، وليس يدري أن خطأ المعنى المقول من هذه الأمور لا خلاف فيه ، وان الاصطلاح لاعمى للاختلاف فيه ، واذا أنت امننت النظر فاهتديت للسبيل عرفت قطعاً ان أكثر الأغاليط تنشأ من ضلال من طلب المعاني مع الألفاظ ولقد كان من حقه أن يقرر في المعاني أولاً ثم ينظر في الألفاظ ثانياً ويعلم أنها اصطلاحات لتغير بها المعقولات ولكن من حرم التوفيق استدبر الطريق ، وترك التحقيق .

[8 b]

10

فان قلت : اني لا استرب في لزوم صحة الدعوى من هذين الاصلين اذا أقر الخصم بهما على هذا الوجه ، ولكن من أين يجب على الخصم الاقرار بهما ؟ ومن أين تقتض هذه الاصول المسلمة الواحية التسليم ؟ فاعلم أن لها مدارك شتى ، ولكن الذي استعمله في هذا الكتاب نجهد أن لا يعدو ستة مدارك :

### الأول :

5

الحسيات أعني المدارك بالمشاهدة الظاهرة او الباطنة ، مثاله : أنا إذا قلنا مثلاً : كل حادث فله سبب ، وفي العلم حوادث ، فلا يد لها من سبب ؛ فقولنا في العالم حوادث أصل واحد يجب على الخصم الاقرار به ، فانه يدرك بالمشاهدة الظاهرة حدوث أشخاص الحيوانات والنبات والغيوم والأمطار ، ومن الأعراض الأصوات والألوان وان تخيل أنها منتقلة فالانتقال حادث ، ونحن لم ندع الاحاداثا ، ولم نعين أن ذلك الحادث جوهر أو عرض \*  
 أو انتقال أو غيره ، وكذلك يعلم بالمشاهدة الباطنة حدوث الآلام والافراح والغموم في قلبه ويدنه فلا يمكنه انكاره .

[9-a]

### الثاني :

العقل المحض ، فانا اذا قلنا العالم اما حادث واما قديم ، وليس وراء القسم ثالث وجب الاعتراف به على كل عاقل ، مثاله أنا نقول : كل مالا يسبق الحادث ، فهو حادث

15

( 1 ) اني : ا ب ج ، - : د ( 2 ) تقتض : ا ب ج ، يقتض : ب د ، تقتض : ج ( 3 ) يستعمله : ا ب ج ، يستعمله : ب د ( 4 ) نجهد : ا ب ج ، نجهد : ب د . مدارك الاول : ا ب ج ، مدارك وبالله العون الاول : د ( 6 ) المدارك : ا ب ، المدرك : ج د . مثاله : ا ب ج ، ومثاله : د . انا : ا ب ج ، - : د ( 9 ) الاصوات والالوان : ا ب ج ، الالوان والاصوات : د . تخيل : ا ب ج ، تخيل : د ( 10 ) حادثاً ما : ا ب ج ، حادثاً : د . نعين : ا ب ج ، نعين : د ( 11 ) يعلم : ب ج ، تعلم : ا د ، ( 14 ) العقل : ا ب ، العقل : ج د . العالم : ج ، - : ا ب د ، اما حادث واما قديم : ا ب د ، اما قديم واما حادث : ج ( 15 ) انا نقول : ا ب ، ان نقول : ج د . كل ما : ج د ، كلما : ا ب . لا : ب ج ، لم : د .

( 1 ) فيها : ا ب ج ، منها : د ( 2 ) والخيرة : ب ج د ، فالخيرة : ا ( 3 ) تعبر : ا ب د ، يعبر : ج . التشوف : ا ب ج ، التشوف : ب د ( 6 ) فرضي : ا ب ج ، عرض : د . اصطلاحات : ب ، اصطلاح : ج د ، فانهم : ا ب ، وانهم : د ، فيانهم : ج ( 7 ) يحد : ا ب ج ، محدا : ب . الذي يطلب : ا ب ج ، الذي هو يطلب : د ( 8 ) به لم تسترب : ا ب د ، به من قام به علما او غلبة ظن لم يسترب : ج ( 9 ) من لا يتفتن : ا ب د ، لمن لا يفتن : ج . مسألة : ا ب ج ، بمسئلة : د . لصحة : ا ب د ، بصحة : ج ( 10 ) حظ : ب ج ، حظ : ا ، حد : د . للاختلاف : ا ب ، للاختلاف : ج د ( 11 ) امننت : ا ، امننت : ب ج د . فاهتديت للسبيل : ا ب ، واهتديت الى السبيل : د ، واهتديت السبيل : ج ( 12 ) تنشأ : ا ب ، نشأت : ج ، نشأ : د . ضلال : ا ب ج ، ضلال : د ( 14 ) وترك التحقيق : ا ب ، ونكل عن التحقيق : ج ، ونكل عن التحقيق ومن يك ذاق مر مريض يجحد مرا به الماء الزلالا : د .

والعالم لا يسبق الحادث فهو حادث، أحد الأصلين قولنا: إن ما لا يسبق الحادث فهو حادث؛ ويجب على الخصم الإقرار به، لأن ما لا يسبق الحادث إما أن يكون مع الحادث أو بعده، ولا يمكن قسم ثالث، فإن ادعى قسماً ثالثاً كان منكراً لما هو بديهي في العقل وإن أنكر أن ما هو مع الحادث أو بعده فهو غير حادث، فهو أيضاً منكراً لبديهية.

الثالث:

5

التواتر، مثاله: أنا نقول: محمد - صلى الله عليه وسلم - صادق، لأن كل من جاء بالمعجزة فهو صادق، وقد جاء هو بالمعجزة فهو إذن صادق.

فإن قيل: لا أسلم أنه جاء بالمعجزة، فنقول:

قد جاء بالقرآن، والقرآن معجزة، فإذا قد جاء بالمعجزة، فإن سلم أحد الأصلين،

وهو أن القرآن معجزة إما بطوع أو بالدليل، وأراد أنكار الأصل الثاني، وهو

أنه قد جاء بالقرآن وقال: لا أسلم أن القرآن مما جاء به محمد - صلى الله عليه وسلم -

لم يمكنه ذلك؛ فإن التواتر يحصل العلم لنا به كما حصل لنا العلم بوجوده، وهدعواه النبوة،

وبوجود مكة، ووجود عيسى وموسى، وسائر الأنبياء

الرابع:

15 أن يكون الأصل مثبتاً بقياس آخر، يستند بدرجة واحدة أو درجات كثيرة إما إلى

(1) الحادث: أ ب، الحوادث: ج د. الحادث: أ ب، الحوادث: ج د. (2) الحادث:

أ ب، الحوادث: ج د. (3) لا: أ ب، ج، لم: د. (4) ما: أ ب، د، من: ج. فهو غير

حادث: أ، فهو حادث: ب ج د. (6) التواتر: أ ب، ج، التواتر: د. أنا نقول:

أ ب، ج، أن يقول: د. محمد... صادق: ب ج، محمد صلى الله عليه وسلم: أ،

محمد صادق: د. (7-6) جاء بالمعجزة: أ ج د، جاءنا بمعجزة: ب (8) فنقول: أ ب ج،

فيقول: د. (9) جاء بالقرآن: أ ب د، جاءنا بالقرآن: ج (10) وأراد: أ ب د،

أو أراد: ج (11) قد: ج، - أ ب د. صلى الله عليه وسلم: أ ب ج، - د. (12) لنا به:

أ ب د، - ج (13) ووجود: أ ب ج، ووجود: د (13-14) الأنبياء الرابع: أ ب،

الأنبياء عليهم السلام الرابع: ج د (15) واحدة: أ ب د، بعدة: ج.

الحسيات أو العقليات أو التواترات، فإن ما هو فرع الأصلين يمكن أن يجعل أصلاً [9-10] في قياس آخر. مثاله: أنا بعد أن تفرغ عن الدليل \* على حدث العالم، يمكننا أن نجعل حدث العالم أصلاً في نظم قياس، مثلاً أن نقول: كل حادث فله سبب، والعالم حادث؛ فإذا لم يكن له سبب، فلا يمكنهم أنكار كون العالم حادثاً بعد أن أثبتناه بالدليل.

الخامس:

5

السميات، مثاله: أنا ندعى مثلاً أن المعاصي بمشيئة الله ونقول: كل

كائن فهو بمشيئة الله، والمعاصي كائنة؛ فهي إذن بمشيئة الله؛ فأما قولنا كل كائنة فمعلوم

وجودها بالحس، وكونها معصية معلوم بالشرع، وأما قولنا كل كائن بمشيئة الله،

فإذا أنكر الخصم ذلك منه الشرع مهما كان مقراً بالشرع أو كان قد أثبت عليه الدليل.

10 فإنا ثبت هذا الأصل باجماع الأمة على صدق قول القائل: ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن

فيكون السمع مانعاً من الإنكار.

السادس:

أن يكون الأصل مأخوذاً من معتقد الخصم ومسلماً؛ فإنه وإن لم يقيم لنا عليه دليل،

ولم يكن حسيّاً، ولا عقليّاً انتفعنا باتخاذ أصلاً في قياسنا، وامتنع عليه

(1) الحسيات أو العقليات: أ ب ج، الحسية والعقلية: د. فإن ما: أ ب د، فأما: ج. الأصلين:

أ ب ج، لأصلين: د (2) عن: أ ب ج، من: د. تفرغ: ب ج د، تفرغ: أ. حدث:

أ ب د، حدوث: ج. نجعل: أ ج د، نجعل: ب (3) حدث: أ ج، حدوث:

ب د. نظم: أ ج د، - ب. مثلاً: د، مثل: أ ب ج (6) أنا: أ ب ج، أن:

د. المعاصي: أ ب د، المعاصي: ج. الله ونقول: أ ب ج، الله تعالى ونقول: د.

(7) فهو: ب ج، هو: د، - أ. بمشيئة الله: ج د، بمشيئة: ب، بمشيئة: أ.

فأما: أ ب ج، وأما: د. قولنا كل: أ ب، قولنا هي: ج د (8) وجودها: أ ج د،

وجود: ب. معلوم: د، - أ ب ج. قولنا كل: ج د، قولنا وكل: أ ب

(9) ذلك: أ ب د، - ج. الدليل: ج، بالدليل: أ ب د (10) ولم يكن:

أ ب ج، وإن لم يكن: د (14) باتخاذ أصلاً: د ج، باتخاذ آياه أصلاً: ب، باتخاذ

أصلاً: أ. وامتنع: أ ب د، فامتنع: ج.

الانكار المهام لمذهبه . وامثلة هذا مما يكثر فلا حاجة الى تعيينه .

فان قلت : فهل من فرق بين هذه المدارك في الانتفاع بها في المقاييس النظرية ؟ فاعلم انها متفاوتة في عموم الفائدة فان المدارك العقلية والحسية عامة مع كافة الخلق الا من لا عقل له اولا . احس له ، وكان الاصل معلوماً بالحس الذي فقده ، كالأصل المعلوم بحاسة البصر اذا استعمل مع الاكه فانه لا ينفع ، والاكه اذا كان هو الناظر لم يمكنه أن يتخذ ذلك أصلاً ، وكذلك المسموع في حق الاصم .

فاما المتواتر فانه نافع ، ولكن في حق من تواتر اليه ، فن وصل اليه في الحال [10-a] من مكان بعيد \* ولم يبلغه الدعوة فأردنا أن نبين له بالتواتر أن محمداً - صلى الله عليه وسلم - تسلياً - تحدى بالقرآن ، لم يقدر عليه عالم غيره مدة حتى يتواتر عنده ، ورب شيء يتواتر عند قوم دون قوم .

فقول الشافعي - رضي الله عنه - في مسألة قتل المسلم بالذم من متواتر عند الفقهاء من أصحابه ، دون العوام من المقلدين ، وكمن من مذاهب له في آحاد المسائل لا تتواتر عند أكثر الفقهاء . واما الأصل المستفاد من قياس آخر ، فلا ينفع الا مع من قرر معه ذلك القياس . واما مسلمات المذاهب فلا تنفع الناظر وانما تنفع الناظر مع من يعتقد ذلك المذهب . واما السمعيات فلا تنفع الا مع من ثبت السمع عنده .

15

(1) الانكار المهام ا ب ج ، الانكار لان الانكار هادم : د . تكثر : ا ب د ، يكثر : ج (4) او : ا ب ج ، و : د (7) . فاما المتواتر : ا ب د ، واما التواتر : ج . ولكن : ا ب ج ، ولكنه : د . اليه فن وصل : ا ب ، اليه فاما من لم يتواتر اليه من وصل : ج د (8) ولم يبلغه : ج ، ولم يبلغه : د ، لم يبلغه : ا ب . ان محمداً صلى الله عليه وسلم تسلياً : ا ب ، ان محمداً رسول الله : د ، ان نبينا وسيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم : ج (9) لم يقدر : ب ج د ، لم يقدر : ا . لم يمهله : ا ب د ، لم يمهله : ج . حتى : د ، من : ج ، - : ا ب . (11) فقول : ا ب ج . كقول : د . رضي الله عنه : ا ب ، - : ج د . (12) مذاهب : ا ب د ، مذهب : ج (13) قرر : ا ب ، قدر : ج د (14) تنفع . . تنفع : ا ، ينفع . . . ينفع : ب ج د (15) تنفع : ا ب ج ، ينفع : د ثبت : ا ب ، يثبت : ج د .

فهذه مدارك علم هذه الأصول المفيدة بترتيبها ونظمها العلم بالأمور المجهولة المطلوبة وقد فرغنا من التمهيدات فلنشغل بالأقطاب التي هي مقاصد الكتاب .

### القطب الأول

النظر في ذات الله تعالى وفيه عشر دعاوى .

### الدعوى الأولى

5

وجوده (1) تعالى وتقدس وبرهانه : انا نقول كل حدث فلحدوثه سبب (2) والعالم حادث فيلزم منه أن له سبباً . ونفني بالعالم كل موجود سوى الله تعالى ، ونفني بكل موجود سوى الله تعالى الاجسام كلها واعراضها وشرح ذلك كله بالتفصيل : انا لا نشك في أصل الوجود ، ثم نعلم أن كل موجود فاما متحيز أو غير متحيز ، وأن كل متحيز ان لم يكن فيه اثنان فليس فيه جوهر اقربا ، وان اثنان الى غير سببهما حسياً ، وان غير المتحيز اما أن يستدعي \* وجوده حسياً يقوم به ، ونسبته الاعراض ، أو لا يستدعي .

10

[10-b]

وهو الله سبحانه وتعالى .

فاما ثبوت الاجسام واعراضها فعلوم بالشاهدة ، ولا يلتفت الى من يتزاع في الاعراض وان طال فيها صيحه وأخذ يلمس منك دليلاً عليه فان شغبه وزاعه والتماسه وصياحه ان

(1) بترتيبها : ا ب ج ، بترتيبها : د . فرغنا : ب ج د ، فرغنا : ا . من : ب ج ، عن : ا د . فلنشغل : ا ج د ، فنشتغل : د ، فلنشغل : ب (4) تعالى : ج ، عن وجل : د ، - : ا ب (5-6) الاولى وجوده : ا ج د ، الاولى في وجوده : ب . انا نقول : ا ب ج ، نقول : د . فلحدوثه : ا ب د ، فله : ج (7) فيلزم : ا ب ج ، فلزم : د . ونفني بالعالم . . . تعالى : ا ج د ، - : ب (7) ونفني بكل : ا ج د ، ونفني بالعالم كل : ب (8) تعالى : ب ج د ، - : ا ب ، - : ج د (11) الاعراض : ا ب ج . العرض : ج د (12) وتعالى : ا ب ج ، - : د (13) فاما : ا ب د ، واما : ج . واعراضها : ب ج د ، وعوارضها : ا . لا يلتفت : ا ج د ، لا تلتفت : ب (14) طال : ب ج د ، اطال : ا . فيها : د ، فيه : ا ب ج . منك : ا ب ج ، - : د . شغبه : ب ج د ، سبه : ا .

(1) الاحياء ، ج ١٠ ، ص ١٥٥ .

(2) الاحياء ، ج ١٠ ، ص ١٥٦ .

لم يكن موجودا فكيف يشتغل بالحواب عنه والأصناف اليه ، وأن كان موجودا فهو لا محالة غير جسم المتنازع ، إذ كان جسمه موجودا من قبل ولم يكن المتنازع موجودا ؛ فقد عرفت أن الجسم والعرض مدركان بالمشاهدة ، فلما موجود ليس بجسم ولا جوهر متحيز ولا عرض فلا يدرك بالحس ، ونحن ندعى وجوده ، وندعى أن العالم موجود به وبقدرة هذا يدرك بالدليل لا بالحس والدليل ما ذكرناه .

5 فلنرجع الى تحقيقه ، فقد جمعنا فيه أصليين . فلعل الخصم ينكرهما ، فنقول له : في أي الأصلين تنازع ؟ فإن قال : أنا أنازع في قولك أن كل حادث فله سبب فمن أين عرفت هذا ؟ فنقول : أن هذا الأصل يجب الإقرار به ، فانه أولى ضروري في العقل ، ومن يتوقف فيه فانما يتوقف لأنه ربما لا يتكشف له ما يريده بلفظ الحادث ولفظ السبب .

10 وإنا فهمهما صدق عقله بالضرورة بأن لكل حادث سببا ، فانا نفي بالحادث ما كان معدوما ، ثم صار موجودا .

فنقول : وجوده قبل أن وجد كان محالا أو ممتنا ؟ وباطل أن يكون محالا ؛ لأن المحال لا يوجد قط ؛ وإن كان ممكنا ، فلست نفي بالممكن الا ما يجوز أن يوجد ويجوز [11-8] أن لا يوجد . ولكن لم يكن \* موجودا ، لانه ليس يجب وجوده لذاته ، اذ لو وجد وجوده لذاته ، لكان واجبا لا ممكنا ، بل قد افترق وجوده الى مرجح لوجوده على العدم حتى يتبدل 15 العدم بالوجود ، فاذا كان استمرار عديمه من حيث انه لا مرجح للوجود على العدم ، فما لم

(1) يشتغل : ب د ، تشتغل : ا ، تشتغل : ج (2) جسمه : ا ج د ، جسما : ب (3) مدركان : ج د ، يدركان : ا ب ، موجودان : ا (4) عرض فلا : ا ب د ، عرض فيه فلا : ج (5) ذكرناه : ا ب د ، ذكرنا : ج (6) فلنرجع الى تحقيقه : ا ب ج ، فلنرجع الى تحصيله : د . فلعل : ب ج د ، ولعل : ا (7) تنازع : ا ب ج ، ينازع : د . كل حادث : ا ب د ، كان حادثا : ج (8) أولى : ا ب ج ، أولا : د (9) فانما : ا ب ، فانه انما : ج ، انما : د . نريده : ب ج ، ما نريده : د ، ما يريده : ا (10) بأن : ا ب د ، أن : ج (12) وجد : ا ب ج ، يوجد : د (13) وإن : ا ب د ، فإن : ج . فلست نفي : ا ب د ، فانا لا نفي : ج (14) وجد : ج ، وجب : ا ب د (15) قد : د ، - : ا ب ج . وجوده : ا ب ج ، في وجوده : د (16) فانما : ا ب ج ، فإن : د (17) فاما : ا ب ج ، فحتى : د .

يوجد المرجح لا يوجد ، ونحن لا نريد بالسبب الا المرجح .

والحاصل أن المدوم المستمر العدم لا يتبدل عديمه بالوجود مالم يتحقق أمر من الأمور يرجح جانب الوجود على استمرار العدم ، وهذا اذا حصل في الذهن معنى لفظه كان العقل مضطرا الى التصديق به .

5

فهذا بيان هذا الاصل وهو على التحقيق شرح للفظ الحادث والسبب ، لاقامة دليل عليه .

فان قيل : لم تشكروا على من ينازع في الأصل الثاني وهو قولكم : أن العالم حادث ؟ فنقول : أن هذا الأصل ليس بأولى ، بل تثبته برهان منظوم من أصليين آخرين : وهو انما نقول : اذا قلنا : أن العالم حادث ، اردنا بالعالم الآن الاجسام والحرارة فقط ، فنقول : كل جسم فلا يخلو عن الحوادث ، وكل ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ، فيلزم منه أن كل جسم فهو حادث . ففى أي الأصلين النزاع ؟

10

فان قيل : لم قلتم : أن كل جسم أو متحيز فلا يخلو عن الحوادث ؟ قلنا : لا شيء لا يخلو عن الحركة والسكون ، وما حادثان . فان قيل : ادعيم وجودهما ثم حدوثهما ؛ فلا نسلم الوجود ولا الحدوث .

(2) العدم : ب ج د ، - : ا (3) وهذا : ا ب د ، فهذا : ج (5) لفظ : ب د ، اللفظ : ا ج . لاقامة دليل : ا ب د ، لاقامة الدليل : ج (6) لم تشكروا : ا ب ج ، لم تشكروا : د . ينازع : ا ب د ، ينازعكم : ج (7) أن : ب ، - : ا ج د . الاصل : ا ب ج ، اصل : د . بأولى : ا ب ج ، بأول : د . تثبته : ا ب ج ، يثبته : د (8) وهو : ا ب ج ، هو : د . اذا : ا د ، أن : ب ج . أنى : ب ج د ، - : ا . بالعالم : ا ب ج ، أن العالم : د . الآن : ا ب ج ، - : د (9) كل : ج د ، - : ا ب . فيلزم : ا ب د ، فلزم : ج (10) فهو : ب ج د ، - : ا . النزاع : ا ب ج ، التنازع : د (11) لم قلتم : ا د ، فلم قلتم : ج ، لم قيل : ب . لانها لا يخلو : ا ج د ، لانه لا يخلو : ب (12) او : ا د ، و : ب ج . وجودها ثم حدوثها : ا ب د ، وجودها ثم حدوثها : ج . الوجود : ب د ، لا الوجود : ا ج .



قلنا : هذا سؤال قد طول الجواب عنه في تصانيف الكلام ، و ليس يستحق هذا [11-b] التطويل ؛ فانه قط لا يصدر عن مسترشد ، اذ لا يستريب عاقل قط في ثبوت \* الأعراض في ذاته من الآلام والاسقام والجوع والعطش و سائر الاحوال ، ولا في حدوثها . و كذلك اذا نظر الى أجسام العالم لم يسترب في تبدل الأحوال عليها ، وان تلك التبدلات 5 حادثة ، وان صدر من خصم معاند فلا معنى للاشتغال به ، وان فرض فيه خصم معتمد لما نقوله فهو فرض محال ان كان الخصم عاقلا .

بل الخصم في حدث العالم الفلاسفة وهم مصرحون بان أجسام العالم تنقسم الى السماوات ، وهي متحركة على الدوام ، وآحاد حركاتها حادثة ، و لكنها دائمة متلاحقة على الاتصال أزلا وأبداً ؛ والى العناصر الاربعة التي يحويها مقر فك التمر ، وهي تشترك 10 في مادة حاملة لصورها وأعراضها ، وتلك المادة قدسية ، والصور والأعراض حادثة ، ومتعاقبة عليها أزلا وأبداً ، فان الماء يتقلب بالحرارة هواء ، والهواء يستحيل بالحرارة ناراً ، وهكذا بقية العناصر ، وانما تبرز امتزاجات حادثة ، فيتكون منها المعدن والنبات والحيوان ، فلا تنفك العناصر عن هذه الصور الحادثة أبداً ، ولا تنفك السماوات عن الحركات الحادثة أبداً ، وانما يتازعون في قولنا : ان مالا يخلو عن الحوادث فهو حادث فاذا لا معنى 15 للاطناب في هذا الأصل ، و لكننا لاقامة الرسم نقول :

(1) طول الجواب : ا ب ج ، طول الناس الجواب : د . (2) فانه ... عن : ا ب ، فانه ... من : د ، فانه لا يصدر قط من : ج . عاقل قط : ب ج د ، قط عاقل : ا (4) نظر : ا ب د ، نظرت : ج . لم يسترب : ا ب د ، لم تسترب : ج ، وان : ا ب د ، فان : ج . تلك : ا ب ، تيك : ج ، ترك : د (5) وان صدر : ا ب ، فان صدر : ج د ، وان : ا ب د ، فان : ج . نقوله : ج ، نقول : ا ، يقوله : ب د (7) حدث : ا ب ، حدوث : ج د . مصرحون بان : ا ب ج ، يصرحون ان : د (9) والى : ا ب د ، الى : ج (10) تلك : ب ج د ، تيك : ا . (11) ومتعاقبة : ا ج د ، متعاقبة : ب (12) وانما : ا ب د ، وانما : ج . امتزاجات : ا ج د ، امتزاجا : ب . فيتكون منها : ب ج ، فتكون منها : ا ، فيكون منه : د (13) تنفك : ا ج ، ينفك : ب د . تنفك : ا ج ، ينفك : ب د (14) يتازعون : ا ب ج ، يتازع : د . ان ما : ا ب ج ، انما : د . فاذا لامعنى : ا ب د ، فلا معنى : ج .

الجوهر بالضرورة لا يخلو عن الحركة والسكون ، وهما حادثان . اما الحركة فحدثها محسوس . وان فرض جوهر ساكن كالارض ، ففرض حركته ليس بمحال ؛ بل يعلم جوازه بالضرورة . واذا وقع ذلك الجائر ، كان حادثاً ، وكان معدماً للسكون ، فيكون السكون ايضا قبله حادثاً . لان القديم لا يعدم ، كما سذكره في اقامة الدليل على 2-a] بقاء \* الله تعالى .

وان اردنا سياق دليل على وجود الحركة زيادة على الجسم ، قلنا : انما اذا قلنا ان هذا الجوهر متحرك ، اثبتنا شيئاً سوى الجوهر بدليل . انما اذا قلنا هذا الجوهر ليس 10 يتحرك ، صدق قولنا ، وان كان الجوهر باقياً ساكناً . فلو كان المفهوم من الحركة عين الجوهر ، لكان قهراً قهراً عن الجوهر . وهكذا يطرد الدليل في اثبات السكون وقبه . وعلى الجملة فتكلف الدليل على الواضحات بربها غموضاً ولا ضيقاً بوضوحها . فان قيل : فم عرفتم انها حادثة ؟ قلنا : كانت كائنة ، فظهرت بقلنا : لو كانت لاشتغل 10 في هذا الكتاب بالفصول الخارج عن المقصود ، لا بطلنا القول بالسكون بالضرورة في الاعراض رأساً ، ولكن مالا يطل مقصوداً ، فلا لاشتغل به . بل نقول : الجوهر لا يخلو عن كون الحركة فيه او ظهورها ، وهما حادثان . فقد ثبت أنه لا يخلو عن الحوادث .

(2) بمحال : ب ج د ، محالاً : ا . يعلم : ا ب : نعلم : ج د . معدماً : ب ج د ، معدوماً : ا (4) السكون : ب ج د ، لان : ا ج د ، كما ان : ب ج د . لا يعدم : ا ب ج ، لا يعدم : د (5) تعالى : ا ب ج ، عز وجل : د (6) سياق : ا ب د ، سياق : ج . زيادة : ا ب ، زائدة : ج د . انا : ا ب ج ، ان : ا ب ج . (7) هذا الجوهر : ج د ، ا ب (8) يتحرك : ا ب ج ، متحرك : د . و : ا ب د . ج . عين : ا ب د ، غير : ج (9) قهراً : ا ب ج ، قهراً : د . يطرد : ج ، يطرد : ب د . نظم : ا (10) فتكلف : ا ب ، فتكلف : ج ، فكيف : د (11) قيم : ا ج د ، فقد : ب (13) لا يطل : ب ج د ، لا يطل : ا . فلا لاشتغل : ج د ، فلما لاشتغل : ا ب . الجوهر : ا ب ج ، فالجوهر : د (14) فيه : ب ج د ، فيها : ا .

فان قيل : فلعلها انتقلت اليه من موضع آخر ، فم يعرف بطلان القول بانتقال  
الاعراض ؟ قلنا : قد ذكر في ابطال ذلك ادلة ضعيفة ، لا تطول بنقلها وتقصها الكتاب ،  
ولكن الصحيح في الكشف عن بطلانه ان نسين ان نحوز ذلك لا يتسع له عقل ما لم  
يذهل عن فهم حقيقة العرض وحقيقة الانتقال ، ومن فهم حقيقة العرض تحقق استحالة  
الانتقال فيه . 5

وبناء : ان الانتقال عبارة اخذت من انتقال الجوهر من حيز الى حيز . وذلك يثبت  
في العقل بان فهم الجوهر ، وفهم الحيز ، وفهم اختصاص الجوهر بالحيز ، زائد على  
ذات الجوهر . ثم علم ان العرض لا يد له من محل ، كما لا يد للجوهر من حيز . فتخيل ان  
[١٢-١٣] إضافة العرض الى المحل \* ، كإضافة الجوهر الى الحيز ، فيسبق منه الى الوهم امكان الانتقال  
فيه . كما في الجوهر . ولو كانت هذه المقايضة صحيحة ، لكان اختصاص العرض بالمحل ،  
كونا زائدا على ذات العرض والمحل ، كما كان اختصاص الجوهر بالحيز ، كوننا زائدا على  
ذات الجوهر والحيز ، ولصار يقوم بالعرض عرض ، ثم يفتر قيام العرض بالعرض ، الى  
اختصاص آخر زيد على القائم والمقوم به . وهكذا يتسلسل ، ويؤدي الى أن لا يوجد  
عرض واحد مالم توجد اعراض لانهاية لها .

فلنبحث عن السبب الذي لاجله فرق بين اختصاص العرض بالمحل ، وبين اختصاص

- (1) اليه : ب ، اليها : ا ، اليها : ج . موضع : ا ب د ، مكان : ج . يعرف : ا ،  
تعرف : ب ، تعرفون : د (2) ذكر في ابطال : ا ب ج ، ذكر الناس في بطلان : د  
(3) و : ج د - : ا ب (4) يذهل : ا د ، يزل : ب ، يزل : ج . العرض : ا ب د ،  
العرض : ج . العرض : ا ب د ، العرض : ج (6) يثبت : ج ، ثبت : ا ب ، ثابت :  
د (7) وفهم اختصاص : ا ب ج ، وفهم ان اختصاص : د (8) العرض : ا ب د ، العرض :  
ج . حيز فتخيل : ا ، حيز فتخيل : ب ، حيز فتخيل له : د ، حيز وعقل فتخيل : ج (9)  
العرض : ا ب د ، العرض : ج . فيسبق : ا ج د ، فيسبق : ب (10) فيه : ا ب د ، عنه : ج (11)  
والمقوم به : ا ب ج ، والمقام به : د . يوجد : ا ج د ، يؤخذ : ب (14) واحد مالم توجد :  
ج ، واحد مالم يوجد : ب د ، واحد سالم حتى يوجد : ا .

الجوهر بالحيز في كون احد الاختصاصين زائدا على ذات المختص دون الآخر . فنه  
يتبين الغلط في توهم الانتقال . والسر فيه أن المحل وان كان لازما للعرض ، كما ان  
الحيز لازم للجوهر ، ولكن بين اللازمين فرق . اذ رب لازم ذاتي للشيء ، ورب لازم  
ليس بذاتي للشيء . واعني بالذاتي ما يجب بطلانه بطلان الشيء . فان بطل في الوجود  
بطل وجود الشيء وان بطل في العقل بطل وجود العلم به في العقل . والحيز ليس  
ذاتيا للجوهر . 5

فانما تعلم الاسم والجوهر اولا ، ثم تنظر بعد ذلك في الحيز ، أهو امر ثابت أم  
هو امر موهوم ؟ وتوصل الى تحقيق ذلك بدليل . وتذكر الجسم بالخص والمشاهدة  
من غير دليل . فلذلك لم يكن الحيز المميز مثالا لجسم زيد ذاتيا لزيد . فلم يلزم من  
10 فقد ذلك الحيز وتبدله بطلان جسم زيد . وليس كذلك طول زيد مثالا ، فانه عرض  
في زيد ، لانقله في نفسه دون زيد . بل العقل زيدا المطول : فطول زيد يعلم ذاتيا لوجود  
زيد . ويلزم من تقدير عدم زيد بطلان طول زيد . فليس لطول زيد هوام في الوجود  
[12-13] وفي العقل \* دون زيد . فاختصاصه زيد ذاتي له ، أي هو لذاته . لا معنى زائد عليه هو  
اختصاص . فان بطل ذلك الاختصاص بطلت ذاته ، والانتقال بطل الاختصاص لم يقبل  
15 ذاته اذ ليس اختصاصه زيد زائدا على ذاته ، اعني ما يبطل . ورجع الكلام الى ذات  
العرض ، بخلاف اختصاص الجوهر بالحيز . فانه زائد عليه فليس في بطلانه بالانتقال ما

- (1) فنه يتبين : د ، فنه تين : ج ، فيه تين : ب ، فيبين : ا (3) ولكن :  
ا ب د ، لكن : ج . الشيء : ا ب ج د (4) بالذاتي : ا د ، بالذات : ب ج (5) بطل  
وجود : ا ب د ، بطل به وجود : ج (6-7) لم هو : ا د ، أم : ب ج (8) تذكر :  
ا ب ج مذكور : د (9) مثلا : ا ب ج ، مثل : د . فلم يلزم : ب ج د ، فليس  
يلزم : ا (10) فانه : ا ب د ، لانه : ج (11) لانقله : ب ، بل ينقله : ج د ، لانقله : ا .  
يعلم : ب ج د ، نعلم : ا (14) بطلت : ج د ، بطل : ا ب . فبطل : د ، فبطل : ا ،  
يبطل : ب ج (15) ما يبطل : ... الى : ا ، - : ب ج د (16) اختصاص الجوهر :  
ا ب ، اختصاص ذات الجوهر : ج د .

يبطل ذاته . ورجع الكلام الى ان الانتقال يبطل الاختصاص بالمحل ، فان كان الاختصاص بالمحل زائداً على الذات ، لم تبطل به الذات . وان لم يكن معنى زائداً ، يبطل ببطلانه الذات . فقد انكشف هذا ، وآل النظر الى ان اختصاص العرض بمحله لم يكن زائداً على ذات العرض ، كاختصاص الجوهر بمحيزه . وذلك لما ذكرناه

5 . من ان الجوهر عقل وحده ، وعقل الحيز به ، لا ان الجوهر عقل بالخير . واما العرض فاما عقل بالجوهر لانفسه ، فذات العرض هو كونه للجوهر المعين ، وليس له ذات سواء . فاذا قدر مفارقة لذلك الجوهر المعين ، فقد قدر عدم ذاته واما فرضنا الكلام في الطول لتفهيم المقصود . فانه وان لم يكن عرضاً ، ولكنه عبارة عن كثرة الاجسام في جهة واحدة ، فهو مقرب لفرضنا الى التفهم ، فاذا فهم ، فلتنقل

البيان الى الاعراض . وهذا التدقيق والتحقيق وان لم يكن لا ثباتاً لهذا الإيجاز ، ولكن اختصاراً الى ان ما ذكر فيه غير مقنع ولا شاف ، فقد فرغنا عن اثبات احد الاصلين : وهو ان العالم لا يخلو عن الحوادث ، فانه لا يخلو عن الحركة والسكون ، وهما حادثان وليسا معتقلين ، مع ان هذا الاطناب ليس في مقابلة خصم معتقد ، اذ أجمع الفلاسفة على ان اجسام العالم لا يخلو عن الحوادث ، وهم المنكرون لحدث العالم ، فان قيل فقد بقي الاصل الثاني : وهو

( 1 - ) الاختصاص بالمحل زائداً : ج د ، الاختصاص زائداً : ا ب ( 2 ) تبطل به : ا ب ، يبطل به : ج د ، يبطل ببطلانه : د ( 3 ) وآل النظر : ب ج د ، باول النظر : ا ( 5 ) لان الجوهر : ا ، لا الجوهر : ب ج ، لان الجوهر : د ( 6 ) واما : ا ب ج ، فاما : د . فاما عقل : ا ، فانه عقل : ب ، فعقل : ج د ، هو كونه : ا ب د ، وكونه : ج . عرضاً : د ، - : ا ب ج ( 7 ) فاذا قدر : ا ب ، فاذا قدرنا : ج د ( 8 ) فروغنا : ب ج د ، فرضت : ا . لتفهيم : ب ج د ، ليفهم : ا . ولكنه : ا ب د ، لكنه : ج ( 9 ) فهو : ا ب ، ولكنه : ج د . مقرب : ا ب ج ، يقرب : د . فلتنقل : ب ، فليتنقل : ا د ، فلتنقل : ج ( 13 ) فانه : ا ب ج ، وانها : د . لا يخلو عن : ا ب ج ، - : د ( 15 ) لحدث : ا ج د ، بحدث : ب ، بقي : ا ب ج ، بقي : د .

[12-b] قولكم : ان مالا يخلو \* عن الحوادث فهو حادث ، فما الدليل عليه ؟

قلنا : لان العالم لو كان قديماً ، مع انه لا يخلو عن الحوادث ، لثبتت حوادث لا اول لها ، ولزم ان تكون دورات الفلك غير متناهية الاعداد ، وذلك محال لانه يفضي الى المحال ، وما يفضي الى المحال فهو محال . ونحن نبين انه يلزم عليه ثلاث محالات :

5

الاول ان ذلك لو ثبت ، لكان قد انقضى مالا نهاية له ، ووقع الفراغ عنه ، وانتهى ولا فرق بين قولنا انقضى وبين قولنا انتهى ، ولا بين قولنا انتهى ، ولا بين قولنا تنهى . ومن المحال البين ان يتناهى مالا يتناهى . وان ينتهى ويستقضى مالا يتناهى .

11

الثاني ان دورات الفلك ان لم تكن متناهية ، فهي : اما شفع ، واما وتر ، واما لاشفع ولا وتر ، واما شفع ووتر معاً . وهذه الانقسام الثلاثة محال . فالقضى اليها محال ، اذ يستحيل عند لاشفع ولا وتر ، او شفع ووتر . فان الشفع هو الذي ينقسم قسمين متساويين كالشجرة مثلاً ، الوتر هو الذي لا ينقسم قسمين متساويين كالسنة مثلاً ، كل عند حركته من آحاد . اما ان ينقسم قسمين متساويين او لا متساويين فاما ان ينصف بالانقسام وعلم الانقسام ، او ينصف عنهما جميعاً ، فهو محال . وباطل ان يكون شفعاً ، لان الشفع انما

( 2 ) لثبتت : ا ب ج ، لثبت : د ( 3 ) تكون : ب ، يكون : ا ج د ( 4 - 3 ) لانه .... فهو : ا ب ج ، لان ذلك يفضي الى محال وما يفضي الى محال فهو : د ( 5 ) عنه : ا ب ج منه : د . وانتهى : ب ج د ، فانه : ا ( 6 ) وبين : ا ب ج ، ولا بين : د . ولا بين قولنا انتهى : ا ج ، - : ب د ( 7 ) قد : ا ب ج ، - : د ( 10 ) معاً : ا ب د ، - : ج . الثلاثة : ا ، الاربعة : ب ج د . فالقضى : ا ب د ، والقضى : ج . اليها : ج ، اليها : ا ب د ( 11 ) ينقسم قسمين متساويين : ا ب ، ينقسم الى متساويين : د ، ينقسم بمتساويين : ج ( 12 ) هو الذي : ا ب د ، هو احد الذي : ج . قسمين متساويين : ا ، الى قسمين متساويين : ب ، الى متساويين : د ، بمتساويين : ج . كالسنة مثلاً : ا ب ، كالسنة و : ج د ( 13 ) قسمين متساويين : ا ب ، متساويين : ج د . او لا متساويين : ا ، او المتساويين : ب ، او لا ينقسم بمتساويين : ج د . فاما : ا ب د ، واما : ج ( 14 ) فهو : ب ج د ، وهو : ا .

لا يكون وترًا، لأنه يعوزه واحد. فإن انضاف إليه واحد، صار وترًا، فكيف اعوز الذي لايتناهي واحد؟ ومحال أن يكون وترًا، لأن الوتر يصير شفعًا بواحد، فبقى وترًا، لأنه يعوزه ذلك الواحد. فكيف اعوز الذي لايتناهي واحد؟

الثالث انه يلزم عليه ان يكون عدنان، كل واحد منهما لايتناهي ثم احدهما اقل من الآخر. ومحال ان يكون ما لايتناهي اقل مما لايتناهي. لان الاقل هو الذي يعوزه [14-a] شيء؛ لو انصف به او اضيف اليه، لصار متساويا. وما لايتناهي \* كيف يعوزه شيء؟

وبيانه : ان زحل عندهم يدور في كل ثلاثين سنة دورة واحدة، والشمس تدور في كل سنة دورة واحدة، فيكون عدد دورات زحل، مثل ثلث عشر دورات الشمس. اذ الشمس تدور في ثلاثين سنة ثلاثين دورة، وزحل يدور دورة واحدة. والواحد من الثلاثين ثلث عشر. ثم دورات زحل لا نهاية لها، وهي اقل من دورات الشمس، اذ يعلم ضرورة ان ثلث عشر الشيء، اقل من الشيء.

والقمر يدور في السنة اثنتي عشرة مرة فيكون عدد دورات الشمس مثلا نصف سدس دورات القمر، وكل واحد لا نهاية له، وبعضه اقل من بعض، فذلك من المحال الين. 15

فان قيل مقصورات الله تعالى عندكم لا نهاية لها. وكذا معلوماته، والمعلومات

(1) فان : اب د، وان : ج (2) فبقى وترًا : اد، فبقى وتر : ج، فبقى وترًا : ب (4) عدنان : اب د، عددا : ج. منهما : ج د، - : اب. ثم احدهما : اب د، ثم ان احدهما : ج (6) لو انصف به : اب - : ج د. او اضيف : اب ج، لو اضيف : د (8) عندهم يدور : ب ج د، يدور عندهم : 1 - في : اب د، - : ج (9) في كل سنة : اب د، في سنة : ج (10) في ثلاثين : اب ج، في كل ثلاثين : د (11) ثلث عشر : ب ج، ثلث عشرها : اد (14) له : ب ج د، لها : ا (16) الله : ا ج د، الباري : ب. وكذا : اب ج، وكذلك : د.

اكثر من المقدورات : اذ ذات القديم و صفاته معلومة، وكذا الموجود المستمر الوجود. وليس شيء من ذلك مقصورا. قلنا : نحن اذا قلنا لا نهاية لمقدوره، لم نرد به ما نريد بقولنا لا نهاية لمعلوماته، بل نريد به ان الله تعالى صفة يسمى عنها بالفترة يتأني بها الابدان. وهذا التأني لا يستقيم قط.

5

وليس تحت قولنا هذا التأني لا نعدم، اثبات اشياء فضلا عن ان توصف بأنها متناهية، او غير متناهية؛ فانما يقع هذا الغلط لمن ينظر في المعاني من الالفاظ. فيرى توازن لفظ المعلومات والمقدورات من حيث التصريف في اللغة، فيظن ان المراد بها واحد. هيئات فلا مناسبة بينهما البتة. ثم تحت قولنا المعلومات لا نهاية لها ايضا سر مخالفته السابق منه الى الفهم، اذ السابق منه الى الفهم اشياء تسمى معلومات لا نهاية لها، وهو محال، بل الاشياء هي الموجودات، وهي متناهية. ولكن \* بيان ذلك يستدعي تطويلا.

[14-b]

وقد اندفع الاشكال بالكشف عن معنى حتى النهاية عن المقدورات. فالنظر في الطرق الثاني وهو المعلومات مستغنى عنه في دفع الالزام. فقد بان صحة هذا الاصل بالتبج الثالث من مناهج الادلة المنسكوبة في التمهيد الرابع من الكتاب.

15

وعند هذا تعلم وجود الصالح، اذ يان بالقياس الذي ذكرناه، وهو قولنا ان العالم حادث، وكل حادث فله سبب، فالعالم له سبب.

(1) معلومة : ج د، معلوم : اب. وكذا : اب ج، وكذلك : د (3) ما تريد : ب ج د، ما نريده : ا. نريد : ا ج د، يريد : ب. تعالى : ج د، - : اب (5) الثاني : د، الثاني : اب ج. عن : اب د، من : ج د. توصف : اب ج، بوصف : د (6) فانما : اب ج، فانما : د (7) التصريف : ب ج د، التعريف : ا (8) واحد هيئات : ج د، واحد هيئات : اب. فلا : اب ج، لا : د. ايضا : اب - : ج د (9) منه : ب ج، - : اد (13) مستغنى : اب د، يستغنى : ج. بان : اب ج (15) وعند هذا : اب ج، وعندها : د. بالقياس : ا، القياس : ب ج د.

فقد ثبتت هذه الدعوى بهذا التبع ، ولكن بعد لم يظهر لنا الا وجود السبب فاما كونه قديما أو حادثا وصفاته فلم يظهر بعد ، فلنشتغل به .

الدعوى الثانية :

ندعى ان السبب الذى اُبتناه لوجود العالم ، قديم (١) ؛ فانه لو كان حادثا لافتقر الى سبب آخر : وكذا ذلك السبب الآخر ، ويتسلسل اما الى غير نهاية وهو محال ؛ واما أن ينتهى الى قديم ، لاحالة يقف عنده . وهو الذى نطلبه ، ونسميه صالح العالم . ولا بد من الاعتراف به بالضرورة ، ولا نفى بقولنا قديم ، الا ان وجوده غير مسبوق بعدم . فليس تحت لفظ القديم الا اشياء موجودة وقهى عدم سابق .

فلا تظن ان القديم معنى زائد على ذات القديم ، فيلزمك ان تقول ذلك المسمى أيضا قديم بقدم زائد عليه ، ويتسلسل الى غير نهاية .  
الدعوى الثالثة :

ندعى ان صالح العالم مع كونه موجودا لم يزل ، فهو باق لا يزال لان ما ثبت قدمه استحالة عدمه .

وانما قلنا ذلك ، لانه لو انعدم لافتقر عدمه الى سبب ، فانه طار ، بعد استمرار الوجود في القدم . وقد ذكرنا ان كل طار ، فلا بد له من سبب من حيث انه طار ، لامن حيث انه موجود .

(١) وجود السبب : ب ج د ، وجودا بسبب : ا (٢) و صفاته : ا ب د ، لصفاته : ج (٢-١) فلنشتغل به الدعوى : ا ، فلنشتغل الآن به الدعوى : ج . فلنشتغل بالدعوى : ب ، فلنشتغل به . والله الموفق هو الهادى الدعوى : د (٤) فانه : ا ج د ، اذ : ب (٥) وكذا ذلك : ا ب ، وكذلك : ج د . اما : ا ب ج ، الامر : د (٦) واما ان : د ، او : ا ب ، اذ : ج (٨) فليس : ا ب د ، وليس : ج . لفظ : ج د ، - : ا ب . وقهى : ا ب د ، على قهى : ج (٩) تظن : ا ب د ، نظن : ج . زائد : ب ج د ، زائدا : ا (١١) الثالثة : ا ج د ، الثانية : ب .

(١) فانظر الى ما جاء في الاحياء ، ج . ا . ص ١٠٦ .

[15-a]

وكما افتقر \* تبدل العدم بالوجود الى مرجح للوجود على العدم ، فكذلك يفترق تبدل الوجود بالعدم الى مرجح للعدم على الوجود .

وذلك المرجح (١) اما فاعل يعدم بالقدرة ، أو ضد ، أو انقطاع شرط من شروط الوجود ، ومحال أن يحال على القدرة . اذ الوجود شئ ثابت ، يجوز ان يصدر عن القدرة فيكون القادر باستعماله ، فعل شيئا . والعدم ليس بشئ ، فيستحيل ان يكون فعلا واقعا باثر القدرة ، فانما تقول فاعل العدم هل فعل شيئا ؟ فان قيل نعم ، كان محالا ، لأن النفى ليس بشئ .

وان قال المعتزلى ، ان المعدوم شئ ، وذات ، فليس ذلك الذات من أثر القدرة ، فلا تصور ان يقول : الفعل الواقع بالقدرة ، فعل تلك الذات ؛ فانها أزلية ، وانما فعله قهى وجود الذات ، وقهى وجود الذات ليس شيئا ، فاذا ما فعل شيئا .

واذا صدق قولنا ما فعل شيئا ، صدق قولنا ، انه لم يستعمل القدرة في أمر البتة . فبقى كما كان ، ولم يفعل شيئا .

وباطل ان يقال انه يعدمه ضده ، لان الضدان فرض حادثا ، اندفع وجوده بمضادة القديم ، وكان ذلك أولى من ان يتقطع به وجود القديم .

(١) وكما : ا ج ، ولما : د ، لانه : ب . تبدل : ا ب د ، تبدل : ج . فكذلك : ا ب ج ، ولذلك : د (٢) تبدل : ا ب د ، تبدل : ج (٣) يعدم : ب ج د ، للعدم : ا . شروط : ج ، شرائط : ا ب د (٤) عن : ا ب د ، من : ج (٥) شيئا فان : ا ب ، شيئا فاذا : ج ، شيئا ام لا فان : د (٨) ان المعدوم : ب ج د ، المعدوم : ا . ذلك : ا ب د ، تلك : ج . القدرة : ا ج د ، القدر : ب (٩) الفعل : ج ، - : ا ب د . تلك : ا ب ج ، ذلك : د . قهى وجود : ا ب د ، قهى فعل وجود : ج (١١) واذا : ا ب ، فاذا : ج د . ما : ا ب ج ، اما : د (١٣) حادثا : ا ب ج ، حادث : د (١٤) القديم : ا ب د ، القدم : ج .

(١) فانظر الى الاحياء ، ج . ا . ص ١٠٦ .

و محال ان يكون له ضد قديم ، كان موجودا معه في القدم ، ولم يعدمه ، وقد أعدمه الان . و باطل ان يقال انعدم لانعدام شرط وجوده . فان الشرط ان كان حادثا ، استحالة ان يكون وجود القديم مشروطا بحادث . وان كان قديما ، فالكلام في استحالة عدم الشرط كالكلام في استحالة عدم المشروط ، فلا يتصور عدمه .

[15-b] فان قيل \* فماذا تقى عندكم الجواهر والاعراض ؟ قلنا : أما الاعراض فأقسمها ونفى بقولنا بأقسامها ان ذواتها لا يتصور لها بقاء .

وتفهم المذهب فيه بأن يفرض في الحركة ، فان الاكوان المتعاقبة في احياز متواصلة لا توصف بانها حركات الا بتلاحقها على سبيل دولم التجدد و دوام الانعدام . فانها ان فرض بقاؤها ، كانت سكوتا ، لا حركة . فلا يعقل ذات الحركة ما لم يعقل معها العدم عقيب الوجود . وهذا يفهم في الحركة بغير برهان .

10 واما الالوان وسائر الاعراض انما يفهم بما ذكرناه من انه لو بقي ، لاستحال عدمه بالقدرة وبالضد كما سبق في القديم ، ومثل هذا العدم ، محال في حق الله تعالى . فاننا بينا قدمه أولا ، واستمرار وجوده فيما لم يزل ، فلم يكن من ضرورة وجود حقيقته ، فناؤه عقيبه ، كما كان من ضرورة وجود الحركة حقيقة ان تقى عقيب الوجود . واما الجواهر فانعدامها بان لا تخلق فيها الحركة والسكون ، فيقطع شرط وجودها فلا يعقل بقاؤها .

(5) فماذا تقى : ب ج ، فيما ذا : يفنى : ا ، فماذا تقى : د . الجواهر والاعراض : ا ب ج ، الجوهر والعرض : د (6) نفى بقولنا : ا ب ج ، معنى قولنا : د (7) تفهم : ا ب ج ، تفهم : د . احياز : ا ج د ، احياز : ب د (8) توصف : ا ب ج ، يوصف : د (9) فلا : ا ب د ، ولا : ج (10) واما الالوان : ج ، واما في الالوان : ا ، واما الاكوان : د ، واما في الاكوان : ب (11) بالضد : ا ب د ، الضد : ج . مثل : ا ب د ، مثال : ج . العدم : ب ج د ، - : ا (12) وجود حقيقته : ا ب ج ، وجوده حقيقة : د (14) حقيقة : ج د ، - : ا ب . تقى : ا ب د ، يفنى : ج (15) فلا : ا ب ج ، أولا : د .

### الدعوى الرابعة :

ندعى ان صانع العالم ليس بجوهر متعيز ، لانه ثبت قدمه ، ولو كان متعيزا ، لكان لا يخلو عن الحركة في خيزه ، أو السكون فيه ، وما لا يخلو عن الحوادث ، فهو حادث كما سبق .

5 فان قيل : فم تنكرون على من يسميه جوهر ، ولا يعتقده متعيزا ؟ قلنا : العقل عندنا لا يوجب الامتناع من اطلاق الالفاظ ، وانما يمنع عنه اما الحق اللغة ، واما لحق الشرع .

[16-a] أما حق اللغة : - فذلك اذا ادعى انه موافق لوضع \* اللسان ، فيبحث عنه . فان ادعى واضعه له ، أن اسمه على الحقيقة ، أى واضع اللغة وضعه له ، فهو كتب على اللسان . وان زعم انه استعارة نظرا الى المعنى الذي به شارك المستعار منه ، فان صلح للاستعارة لم ينكر عليه لحق اللغة ، وان لم يصلح ، قيل له : أخطأت على اللغة : ولا يستعظم ذلك الا بقدر استعظام صنيع من يبعد في الاستعارة . والنظر في ذلك لا يليق بمباحث العقول .

15 واما حق الشرع وجواز ذلك و تحريمه ، فهو بحث فقهي يجب طلبه على الفقهاء . اذ لا فرق بين البحث عن جواز اطلاق الالفاظ من غير ارادة معنى فاسد وبين البحث عن جواز الافعال . وفيه رأيان :

(3) في : د ، عن : ا ب ج . فيه : ا ب د ، - : ج (5) فم : ا ، م : ب ج د . تنكرون : ا ب ج ، ينكرون : د (6) عنه : ا ب ، منه : ج د . لحق : ... : ا ب ، بحق : ... : ج د (8) اما حق : ب ج د ، واما حق : ا . فيبحث : ب ج د ، فيبحث : ا (9) واضعه له : ا ب ، واصفه به : ج د ، وضعه له : د . ان : ا ب ، انه : ج ، - : د . اسمه : ... : ا ب ج ، - : د (10) نظرا : ا ب ج ، نظرا : د . شارك : ا ب ، يشارك : ج د (11) لم ينكر : ا ب د ، لم يحجز : ج . لحق : ا ب ، بحق : ج د . ولا : ا ب د ، ولم : ج (12) صنيع : ا ب ، صنع : ج د . في الاستعارة : ا ب د ، في حقه الاستعارة : ج (15) عن : ا ب ج ، في : د .



أما أن يقال : لا يطلق اسم في حق الله تعالى إلا بالأذن ، وهذا لم يرد فيه  
أذن فيحرم . وأما أن يقال : لا يحرم إلا بالنهي وهذا لم يرد فيه نهى فينظر ، فإن كان  
يوهم خطأ فيجب الاحتراز عنه ، لأن إيهام الخطأ في صفات الله تعالى حرام ؛ وإن لم  
يوهم خطأ لم يحكم تحريمه ، وكلا الطرفين محتمل . ثم الإيهام يختلف باللفات ، وعادات  
الاستعمال : فرب لفظ يوهم عند قوم ، ولا يوهم عند غيرهم .

#### الدعوى الخامسة : (١)

ندعى أن صانع العالم ليس بجسم ، لأن كل جسم ، فهو : مؤلف من  
جوهرين متحيزين ، وإذا استحال أن يكون جوهرًا ، استحال أن يكون جسمًا ، ونحن لانفى  
بالجسم الا هذا ، فإن ساء مسم جسمًا ولم يرد هذا المعنى ، كانت المضايقة معه لحق اللغة أو لحق  
الشرع لالحق \* العقل ، فإن العقل لا يحكم في إطلاق الألفاظ ، ونظم الحروف  
والأصوات التي هي اصطلاحات ، ولا أنه لو كان جسمًا ، لكان مقدرا بمقدار مخصوص  
يجوز أن يكون أصغر منه ، أو أكبر ، ولا يترجح أحد الجائزين على الآخر إلا بمخصص  
ومرجح كسابق ، فيفتقر إلى مخصص يتصرف فيه فيقدره بمقدار مخصوص ، فيكون مصنوعا  
لاصانفا ، ومخلوقا لاخالقا .

( ١ ) أما : ا ب د ، أحدهما : ج . تعالى : ا ب د ، - : ج ( ٢ ) فيحرم : ا ب ج ،  
فيحرم إطلاقه : د . كان : ا ج د ، - : ب . عنه : ا ب ، منه : ج د . تعالى : ج د ، - :  
ا ب ( ٣ ) يوهم : ا ب ج ، توهم : د . لم يحكم : ا ب د ، يحكم : ج . الطرفين : ا د ،  
الطرفين : ب ج . ثم : ا ب ج ، و : د ( ٨-٧ ) مؤلف : د ، مؤلف : ا ب ج .  
من جوهرين : ا ب ج ، وأقل الأجسام ما تألف من جوهرين : د . وإذا : ب ج د ،  
فإذا : ا . ( ٩ ) فإن ساء مسم : ا ب ج ، فإن ساء أحد : د . لحق . . . لحق : ا ب  
ج ، بحق . . . د ( ١٠ ) لحق : ا ب ج ، بحق : د ( ١١-١٢ ) مخصوص يجوز : ا ب د ،  
مخصوص ويجوز : ج ( ١٢ ) على : ا ج ، عن : ب د ( ١٣ ) مرجح : ا ج د ، بمرجح :  
ب ( ١٤-١٣ ) مصنوعا . . . خالقا : ا ب د ، مصنوعا ومخلوقا لاصانفا ولا خالقا : ج .

[١] فانظر الى الاحياء ج ١٠ ص ١٠٧ ، والى الجام العوام ، ص ٣٣ ، مصر ١٣٠٩ .

#### الدعوى السادسة : (١)

ندعى أن صانع العالم ليس بعرض ، لانا نفى بالعرض ما يستدعى وجوده ذاتا يقوم  
به . وذلك الذات جسم أو جوهر ، ومهما كان الجسم واجب الحدوث ، كان الحال فيه أيضا  
حادثا لا محالة ؛ إذ بطل انتقال الاعراض .

5

وقد بينا أن صانع العالم قديم ، فلا يمكن أن يكون عرضا وإن فهم من العرض  
ما هو صفة لشيء من غير أن يكون ذلك الشيء متحيزا ، فنحن لا نكرر وجود هذا .  
فانا نستدل على صفات الله تعالى ، نعم ، يرجع النزاع الى إطلاق اسم الصانع والفاعل .  
فان إطلاقه على الذات الموصوفة بالصفات ، أولى من إطلاقه على الصفات .

10

فإذا قلنا الصانع ليس بصفة ، غنينا به أن الصنع مضاف الى الذات التي تقوم بها  
الصفات ، لا الى الصفات . كما أننا اذا قلنا : التجار ليس بعرض ولا صفة ، غنينا به  
أن صنعة التجارة غير مضافة الى الصفات بل الى الذات الواجب وصفها بمجملتها من الصفات  
حتى يكون صانعا . فكنا القول في صانع العالم ؛ وإن اراد المتنازع في تسميته بالعرض  
أمرا غير الحال في الجسم وغير الصفة القائمة بالذات ، كان الحق في منعه للغة أو للشرع  
[ ١٧-٨ ] لا للعقل .

( ٢ ) لانا : ا ب ج ، - : د ( ٣ ) به وذلك : ا ب د ، بتلك : ج ( ٤ ) بطل : ا ب  
د ، يبطل : ج ( ٥ ) بينا : ا ج د ، يتنا : ا . فلا : ا ب ج ، ولا : د ( ٦ ) وجود هذا :  
ا ب ج ، وجوده هذا : د ( ٧ ) تعالى : ا ب د ، سبحانه : ج . النزاع : ا ب ج ،  
التنازع : د ( ٨ ) الموصوفة : ج ، الموصوف : ا ب د ( ٩ ) تقوم : ا ب د ، يقوم : ج  
( ١٠ ) انا : ب د ، - : ا ج . بعرض ولا صفة : ا ج د ، بصفة ولا عرض : ب ( ١٢ )  
في تسميته : ا . - : ب ج د ( ١٣ ) في : ا ج د ، من : ب . للشرع : ا د ، الشرع : ب ج .

[١] قارن بما جاء في الاحياء ج ١٠ ص ١٠٧ .

## الدعوى السابعة :

ندعى انه ليس في جهة مخصوصة من الجهات الست ، ومن عرف معنى لفظ الجهة ، ومعنى لفظ الاختصاص ، فهم قطعاً استحالة الجهات على غير الجواهر والاعراض ؛ اذ الحيز معقول وهو الذى يختص الجواهر به ، ولكن الحيز انما يصير جهة اذا اضيف الى شئ آخر متحيز .

فالجهات ست : فوق وأسفل وقدام وحلف ويمين وشمال . فعنى كون الشئ فوقاً هو انه في حيز يلي جانب الرأس ، ومعنى كونه تحتاً انه في حيز يلي جانب الرجل . وكذا سائر الجهات (١) . فكل ما قيل فيه انه في جهة ، فقد قيل انه في حيز مع زيادة اضافة .

وقولنا : الشئ في حيز ، يعقل بوجهين : أحدهما أنه يختص به بحيث يمنع مثله من ان يوجد بحيث هو ، وهذا هو الجواهر ، والآخر ان يكون حالاً في الجواهر . فانه قد يقال انه بجهة ولكن بطريق التبعية للجواهر ، فليس كون العرض في جهة ككون الجواهر ؛ بل الجهة للجواهر اولا وللعرض بالتبعية . فهذان وجهان مقولان في الاختصاص بالجهة .

فان اراد الخصم أحدهما ، دل على بطلانه ما دل على بطلان كونه جوهرًا او

(٢) الست : ا ج د ، الستة : ب . عرف معنى لفظ : ب ج د ، عرف لفظ : ا (٣) الجهات : ب ج د ، الجهة : ا (٦) فالجهات ب ج د وللجهات ب ج د كالجواهر : ا . ست : ج د ، الست : ا ، ستة : ب (٧) جانب : ا ج د ، جهة : ب . تحتاً : ب ج د ، تحتاً : ا . انه : ا ب د ، هو انه : ج . كذا : ا د ، كذلك : ج . ب (٨) الجهات فكل : ا د ، الجهات وكل : ج ، الجهات كذا فكل : ب . حيز : ا ب د ، جهة : ج (٩) بوجهين : ب ج د ، لوجهين : ا . به : ا ب ج ، - : د (١٠) هذا هو الجواهر : ا ب ج ، هذا حق الجواهر : د . والآخر . . . في الجواهر : ا ج د ، - : ب (١١) لكن : ب ج د ، لكنه : ا . في جهة : ا ب ج ، في الجواهر : د (١٢) الجهة : ا ج د ، - : ب . اولا : ج ، اولى : ا ب د . وللعرض بالتبعية : ا ج ، وللعرض بطريق التبعية : ب ، بالتبعية : د .

عرضاً . وان اراد امراً غير هذا ، فهو غير مفهوم ، فيكون الحق في اطلاق لفظه المنفك عن معنى مفهوم واللغة والشرع لا للعقل فان قال الخصم : انا اريد بكونه بجهة معنى سوى هذا ، فلم ننكره فاقول اما لفظك فانما انكره من حيث انه يوهم المفهوم الظاهر منه ، [47-b] وهو ما يعقل للجواهر والعرض . وذلك كذب على الله تعالى . وأما مرادك \* منه

5 فلست انكره ، فان مالا أفهمه كيف انكره ، وعساك تريد به علمه وقدرته . وانما لا انكر كونه بجهة على معنى انه عالم ، وقادر ؛ فانك اذا فتحت هذا الباب ، وهو ان تريد باللفظ غير ما وضع اللفظ له ويدل عليه في التفاهم لم يكن لما تريد به حصر ، فلا انكره عالم تعرب عن مرادك بما أفهمه من أمر يدل على الحدوث . فان كل ما يدل على الحدوث فهو في ذاته محال ، ويدل ايضا على بطلان القول بالجهة ، لأن ذلك يطرق الجواز اليه ويحوجه الى محض يختص بأحد وجوه الجواز ؛ وذلك محال من وجهين .

10 أحدهما ان الجهة التي تخص به ، لا تخص به لذاته . فان سائر الجهات متساوية بالاضافة الى القابل للجهة ، فأختصاصه ببعض الجهات المعينة ليس بواجب لذاته . بل هو

(١) وان اراد امراً : ا ب د ، فان اراد به امراً : ج . غير هذا : ا ب ج ، غير هما : د . غير مفهوم . . . اطلاق : ا ب د ، - : ج . لفظه المنفك عن معنى : ا ، لفظه المنفك عن معنى : ب ، لفظه المنفك من معنى : د ، - : ج (٢) مفهوم : ا ب د ، غير مفهوم : ج . للغة أو الشرع : ب ، للغة والشرع : ج ، للغة والشرع : ا د . انا : ا ب ، انما : ج د (٣) فلم ننكره : ا د ، فلم ننكره : ج ، قيم ننكره : ب . فاقول اما : ا ب ج ، فنقول له اما : د . انكره : ا ب ج ، ننكره : د . انه يوهم : ب ج ، انه يوهم : د ، توهم : ا (٤) وهو : ا ب د ، - : ج . يعقل للجواهر : ا ب د ، للعقل الجواهر : ج . تعالى : ب ج د ، - : ا (٥) كيف : ا ب ج ، فكيف : د (٦) وقادر : ا ب ج ، قادر : د . ان تريد : ا ج د ، انك تريد : ب (٧) في : ا ب د ، من : ج . تريد : ا ب د ، يريد : ج (٨) كل : ا ب ج ، كان : د (٩) يطرق : ا ب ج ، تطرق : د (١٠) محال : ا ، باطل : ب ، - : ج د (١١) أحدهما : ا ب ج ، أحدها : د . لذاته : ا ب د ، - : ج . متساوية : ا ب ج ، متشابهة : د (١٢) القابل : ا د ج ، المقابل : ب . للجهة : ا ب ، بالجهة : د ، للجميع : ج .



جائز ، فيحتاج الى مخصص بخصه ؛ ويكون الاختصاص فيه ، معنى زائدا على ذاته ، وما تطرق الجواز اليه ، استحالة قدمه ، بل القديم عبارة عما هو واجب الوجود من جميع الجهات .

فان قيل اختص بجهة فوق لأنه أشرف الجهات ، قلنا : انما صارت الجهة جهة فوق بخلقه العالم في هذا الحيز الذي خلقه فيه ، فقبل خلق العالم لم يكن فوق ، ولا تحت اصلا ، اذ هما مشتقان من الرأس والرجل . ولم يكن اذ ذاك حيوان فتسمى الجهة التي تلى رأسه فوقاً ، والمقابل له تحتاً .

والوجه الثاني انه لو كان بجهة ، لكان محازيا لجسم العالم . وكل محاز ، فاما ان يكون اصغر منه ، واما اكبر ، واما مساويا ، وكل ذلك يوجب التقدير بمقدار ؛ وذلك المقدار [18-a] يجوز \* في العقل ان يفرض اصغر منه ، او اكبر ، فيحتاج الى مقدر ومخصص .

فان قيل : لو كان الاختصاص بالجهة ، يوجب التقدير ، لكان العرض مقدرا . قلنا : العرض ليس في جهة بنفسه ، بل بتبعيته للجوهر . فلا جرم هو ايضا مقدر بالتبعية ، فانا نعلم انه لا توجد عشرة أعراض الا في عشرة جواهر ، ولا يتصور ان يكون

( 1 ) ويكون : ا ب ج ، فيكون : د . فيه : ا ج د ، - : ب ( 2 ) تطرق : ا ب ج ، يتطرق : د . القديم عبارة عما : ا ج ، القديم انما هو عبارة عما : ب ، القدم عبارة عن : د ( 4 ) لانه : ا د ، لانها : ب ج ( 5 ) فيه : ج ، - : ا ب د ( 6 ) اصلا : ج ، - : ا ب د ( 7 ) فوق : ا د ، فوق : ب ج . له : ا ج د ، لها : ب . تحت : ا د ، تحت : ب ج ( 8 ) والوجه : ب ج د ، الوجه : ا ( 8 ) فاما ان . . . مساويا : ا ، فاما اصغر واما اكبر واما مساو : ب ، فاما اصغر منه او اكبر واما مساو : ج ، اما صغير واما كبير واما مساو : د ( 9 ) بمقدار : ا ج د ، - : ب ( 12 ) بتبعيته : ا ج د ، بتبعيته : ب . الجوهر : ا د ، للجوهر : ج ، في الجوهر : ب . ايضا مقدر : ا ب د ، ايضا هو مقدر : ج ( 13 ) لا توجد : ب ، لا يوجد : ا ج د . اعراض الا : ب ج د ، اعراض متباعدة الا : ا .

في عشرين . فتقدير الاعراض بالعشرة ، لازم بطريق التبعية لتقدير الجواهر ، كما لازم كونه بجهة بطريق التبعية .

فان قيل : فان لم يكن مخصوصا بجهة فوق ، فما بال الوجوه والأيدي ترفع الى السماء في الأدعية شرعا وطبعا ؟ وما باله - صلى الله عليه وسلم - قال للجارية التي قصد اعتاقها ، واراد ان يستيقن ايمانها ؟ اين الله ؟ ف اشارت الى السماء ، فقال انها مؤمنة . فالجواب عن الأول : ان هذا يضا هي قول القائل : ان لم يكن الله في الكعبة .

وهي بيته ، فما بالناس يحججه ونزوره ؟ وما بالناس نستقبله في الصلاة ؟ وان لم يكن في الارض ، فما بالناس نتدلل بوضع وجوهنا على الأرض في السجود ؟ وهذا هذيان ؛ بل يقال : قصد الشرع من تعبد الخلق باستقبال الكعبة في الصلاة ملازمة الثبوت في جهة واحدة ؛ فان ذلك ، لا محالة ، أقرب الى الخشوع ، وحضور القلب من التردد على الجهات . ثم لما كانت الجهات متساوية من حيث امكان الاستقبال ، خصص الله تعالى بقعة مخصوصة بالتشريف والتعظيم ، وشرفها بالاضافة الى نفسه ، واستمال القلوب اليها بتشريقه ليثيب على استقبالها . فكذلك السماء قبلة الدعاء ، كما ان البيت قبلة الصلاة \* ، والمعبود [18-b] بالصلاة ، والمقصود بالدعاء منزله عن الحلول في البيت ، والسماء . ثم في الإشارة بالدعاء الى

( 1 ) تقدير : ب ج د ، فتقدير : ا . بالعشرة : ا ب ج ، بشرة : د ( 1-2 ) تقدير . . . . . التبعية : ا ب ج ، - : د ( 3 ) قيل : ا ب د ، قال : ج . ترفع : ب ج ، يرفع : د ، - : ا ( 5 ) يستيقن : ب د ، يستيقن : ا ج ( 6 ) فالجواب : ا ب د ، والجواب : ج ( 7 ) وهي : ا ب ، وهو : ج د . نجح ونزوره : ا ج د ، نجحها ونزورها : ب . في الصلاة : ا ب د ، في الصلوات : ج ( 9 ) الشرع : ا ج د ، الشارع : ب . باستقبال الكعبة : ج ، بالقبلة : ا ب ، بالكعبة : د . الصلاة : ا ب ج ، الصلوات : د ( 11 ) تعالى : ب ج ، - : ا د ( 12-13 ) ليثيب على : ا ب ج ، ليثب القلوب على : د ( 13 ) الدعاء : ب ج د ، الدعاء : ا ( 14 ) والسماء : ا ب ج ، او في السماء : د .

السما ، سر لطيف يعز من يتنبه لأمثاله . وهو ان نجاة العبد وفوزه في الآخرة بان يتواضع لله في نفسه ويعتقد التعظيم لربه .

والتواضع والتعظيم عمل القلب ، وآلته العقل . والجوارح انما استعملت لتطهير القلب وتركيبته ، فان القلب خلق خلقه يتأثر بالمواظبة على اعمال الجوارح ، كما خلقت الجوارح متأثرة بمعتقدات القلوب . ولما كان المقصود ان يتواضع في نفسه بعقله وقلبه بان يعرف قدره ليعرف بحسنة رتبته في الوجود لجلال الله تعالى وعلمه ، وكان من اعظم الادلة على خسته الموجهة لتواضعه انه مخلوق من تراب : يكلف ان يضع على التراب الذي هو اذل الاشياء ، وجهه الذي هو اعز الاعضاء ليستشعر قلبه التواضع بفعل الجبهة في تماسها الأرض ، فيكون البدن متواضعا في جسمه وشخصه وصورته بالوجه الممكن فيه ، هو مفاقة التراب الوضع الخسيس . ويكون العقل متواضعا لربه بما يليق به ، وهو معرفة الضعة ، سقوط الرتبة ، وخسة المزية عند الالتفات الى ما خلق منه .

فكذلك ، التعظيم لله تعالى وظيفه على القلب فيها نجاة . وذلك ايضا ينبغي ان يشترك فيه الجوارح بالقدر الذي يمكن ان تحمل الجوارح عليه ، وتعظيم القلب بالاشارة الى علو

( 3 ) انما : ا ج د ، اذا : ب ( 4 ) خلقه : ا ب ج ، - : د ( 5 ) بمعتقدات : ا ب ، لمعتقدات : ج د . يتواضع في : ا ج د ، يتواضع لله في : ب ( 6 ) ليعرف : ب ج د ، ليعلم : ا . بحسنة : ا ب ج ، ب حسنة : د . رتبته : ا ب د ، زينه : ج . تعالى : ا ب ، - : ج د ( 7 ) الموجهة : ا ب ج ، الموجب : د ( 8 ) اذل : ا ج د ، اقل : ب . بفعل الجبهة في تماسها : ا ب د ، بحمل الجبهة و تماسها : ج ( 9 ) في جسمه وشخصه وصورته : ا ج د ، في شخصه وصورته وجسمه : ب ( 10 ) يليق : ب ج د ، يتعلق : ا . الضعة : ا ، الضعة : ب د ، الضعة : ج ( 11 ) الرتبة : ا ب ج ، المرتبة : د . وخسة : ا ج د ، وعنه خسة : ب ( 12 ) فكذلك : ا ب ، وكذلك : ج د . تعالى : ب ج ، - : ا د . وظيفه : ا ب ج ، وصيفة : د . فيها : ا د ، فيه : ب ج . وذلك : ا ب ج ، وكذلك : د . يشترك : ا ج د ، يستشرك : ب ( 13 ) الجوارح بالقدر : ا ج ، الجوارح والقدر : ب د . يمكن : ا ج ، يمكنه : ب د . تحمل : ا ب ج ، يحتمل : د عليه : ا ، - : ب ج د .

الرتبة على طريق المعرفة والاعتقاد ، وتعظيم الجوارح بالاشارة الى حجة العلو الذي هو اعلى الجهات وارفهما في الاعتقادات \* فان غاية تعظيم الجارحة ، استعمالها في الجهات حتى ان من المتبادر المفهوم في المحاورات ان يفصح الانسان عن علو رتبة غيره ، وعظم ولايته ، فيقول امره في السماء السابعة : وهو انما ينيه على علو الرتبة ، ولكن يستعير له علو المكان . وقد يشير برأسه الى السماء في تعظيم من يريد تعظيم امره ، اي امره في السماء اي في العلو ، وتكون السماء عبارة عن العلو .

فانظر كيف تلتطف الشرع بقلوب الخلق وجوارحهم في سياقها الى تعظيم الله تعالى وكيف جهل من قلت بصيرته ، ولم يلتفت الا الى ظواهر الجوارح والأجسام . وغفل عن اسرار القلوب ، واستغناها في التعظيم عن تقدير الجهات ، وظن ان الاصل ما يشار اليه بالجوارح ، ولم يعرف ان المظنة الاولى للتعظيم بالقلب لله ، وان تعظيمه باعتقاد علو الرتبة ، لا باعتقاد علو المكان ، وان الجوارح في ذلك خدم واتباع يخدمون القلب على الموافقة في التعظيم بالقدر الممكن فيها ، ولا يمكن في الجوارح الا الاشارة الى الجهات فهذا هو السر في رفع الوجوه الى السماء عند قصد التعظيم ، ويضاف اليه عند الدعاء أمر

( 1 ) الذي هو : ا ب ج ، التي هي : د ( 2 ) فان : ا ب ج ، وان : د ( 3 ) من : ا ، - : ب ج . رتبة : ج ، مرتبة : د ، رتبة : ا ب ( 4 ) عظم : ا ب د ، عظيم : ج ( 5 ) تعظيم من يريد : ا ب ج ، - : د . تعظيم : ... امره : ا ج د ، يريد امره ان امره : ب ( 6 ) تكون : ج ، يكون : ا ب د ( 7 ) تعالى ب ج ، - : ا د ( 8 ) ولم : ب ج د ، فلا : ا . ظواهر : ا ج د ، ظاهر : ب ( 9 ) استغناها : ب ج د ، استغناء بها : ا . وظن : ب ج د ، فظن : ا ( 10 ) للتعظيم بالقلب لله وان تعظيمه : ا ، التعظيم بالقلب فان التعظيم : ب ، تعظيم القلب وان تعظيمه : ج د ( 11 ) يخدمون : ب ، - : ج د ، تخدم : ا ( 12 ) بالقدر : ا ، بقدر : ب ج د ، ولا : ا ج د ، اذ لا : ب . الا الاشارة : ب ج د ، بالاشارة : ا ( 13 ) يضاف اليه : د ، فيضاف اليه : ا ب ، انتصاب اليد : ج .

آخر ، وهو ان الدعاء لا ينفك عن سؤال نعمة من نعم الله تعالى ، وخزان نعمة السموات ، وخزان أرزاقه الملائكة ومقرهم ملكوت السموات ، وهم الموكلون بالأرزاق ، وقد قال الله تعالى ، « وفي السماء رزقكم وما توعدون » (١) والطبع يتقاضى الاقبال بالوجه على الخزانة التي هي مقر الرزق المطلوب . فطلاب الارزاق من الملوك ، اذا اخبروا بترقة الأرزاق على باب الخزانة ، مالت \* وجوههم وقلوبهم الى جهة الخزانة ، وان لم يعتقدوا أن الملك في الخزانة ، فهذا هو محرك وجوه أرباب الدين الى جهة السماء طبعاً وشرعاً .

فاما العوام فقد يعتقدون أن معبودهم في السماء فيكون ذلك أحد أسباب اشاراتهم الى السماء ، تعالى رب الارباب عما اعتقد الزائفون علوا كبيرا .

10 وأما حكمه بالإيمان للجارية ، لما اشارت الى السماء ، فقد انكشف به ايضا . اذ ظهر أن لاسبيل للآخرس الى تفهيم علو الرتبة الا بالاشارة الى جهة العلو ، فقد كانت خرساء كالحكي ، وقد كان يظن بها انها من عبدة الاوثان ومن تعتقد آلهها في بيت الاصنام ، فاستنطقت عن معتقدها ، فمرت بالاشارة الى السماء ان معبودها ليس في

(1) نعم : ا ب ج ، نعمة : د ، نعمه : ا ج د ، نعمته : ب (4) على : ب ج د ، الى : ا (5) اخبروا : ا ب ج ، اخترأوا : د . الخزانة : ا ب ج ، الملك : د . (8) فاما : ا ب ج ، واما : د (9) الى السماء : ب ، - : ا ج د . اعتقد الزائفون : ب ، اعتقده الزائفون : ج د ، اعتقده : ا (10) بالإيمان للجارية : ا ج ، للجارية بالإيمان : ب د . فقد : د ، - : ا ب ج (11) للآخرس : ا ب ج ، الآخرس : د . تفهيم ... الرتبة : ا ج د ، تفهيم .. المرتبة : ب ، فقد : ب ج د ، وقد : ا (12) بها : ا ب د ، - : ج . عبدة : ا ج د ، عبادة : ب . ممن : ج د ، من : ا ، - : ب . تعتقد : د ، يعتقد : ا ب ج . آلهها : ب د ، الهه : ا ، الرب : ج (13) عن معتقدها : ج د ، بمعتقدها : ا ، لمعتقدها : ب

بيوت الاصنام كما يعتقد اولئك .

فان قيل : فنى الجهة يؤدي الى المحال ، و هو اثبات موجود تخلو عنه الجهات الست ، و يكون لاداخل العالم ولا خارجه ، ولا متصلا به ولا منفصلا عنه ، و ذلك محال . قلنا : مسلم ان كل موجود يقبل الاتصال ، فوجوده لا متصلا ولا منفصلا ، محال . 5 وان كل موجود يقبل الاختصاص بجهة ، فوجوده مع خلو الجهات الست عنه ، محال . فاما موجود لا يقبل الاتصال ، ولا الاختصاص بالجهة ، فخلوه عن طرفي النقيض ، غير محال . وهو كقول القائل : يستحيل موجود لا يكون عاجزاً ولا قادراً ولا عالماً ولا جاهلاً . فان احد المتضادين لا يخلو الشيء عنه فيقال له ان كان ذلك الشيء قابلاً للمتضادين ، فيستحيل خلوه عنهما ، وان كان غير قابل لهما \* ، لا يستحيل خلوه عنهما . [20-a]

10 أما الجماد الذي لا يقبل [واحد] منهما لانه قد فقد شرطهما و هو الحياة ، فخلوه عنهما ليس بمحال . فكذلك شرط الاتصال و الاختصاص بالجهات ، انتخيز والقيام

(1) بيوت : ا ب د ، بيت : ج ، يعتقد : ج ، يعتقدون : ا ب د (2) فنى : ا ب ج ، قى : د . يؤدي : ب ج ، مؤد : ا ب . المحال : ب ج د ، محال : ا . عنه : ب ج د ، منه : ا (3) ولا منفصلا عنه : ا ب د ، - : ج (4) الاتصال ... يقبل : ا ب ، الاتصال و الاتصال فوجوده مثلاً لا متصلاً محال وان كل موجود يقبل : د ، - : ج (5) بجهة : ا د ، بالجهة : ب ج ، فوجوده ... الجهات : ا ب ج ، وجوده مع خلوه من الجهات ، د . الست : ا ج د ، الستة : ب . عنه : ا ج ، - : ب د (6) الاتصال ولا الاختصاص : ا ج د ، الاتصال ولا اتصال : ب . بالجهة : ا ب ج ، بجهة : د (7) موجود لا يكون عاجزاً : ا ب ج ، ان يكون موجوداً لا عاجزاً : د (8) احد : ب ج د ، - : ج . عنه : ب ج د ، عن احدهما : ا . له : ا ج د ، - : ب . للمتضادين : ا ب ج . للمتضاد : د (9) عنهما وان كان ... اما : ا . عنهما واما : ج ، عنهما واما : د . عنهما : ب (10) الجماد : ج د ، فالجماد : ب ، الجدار : ا . الذي : ا ج د ، - : ب . واحداً : ا ج د ، واحد : ب . قد : ج ، - : ا ب د (11) والقيام : ا ب د ، او القائم : ج

بالتحيز . فاذا فقد هذا لم يستحل الخلو عن متضاداته ، فيرجع النظر اذا الى ان موجودا ليس بمتحيز ولا هو في متحيز ، بل هو فاقد شرط الاتصال والاقصال ، هل هو محال ام لا ؟

فان زعم الخصم ان ذلك محال وجوده ، فقد دللنا عليه ، بانه مهما بان ان كل متحيز حادث ، و ان كل حادث يفترق الى فاعل ليس بمحدث ، فقد لزم بالضرورة من هاتين المقدمتين ثبوت موجود ليس بمتحيز . اما الاصلان فقد اثبتناهما ، و اما الدعوى اللازمة منهما فلا سبيل الى جردها مع الاقرار بالاصلين .

فان قال الخصم : ان مثل هذا الموجود الذي ساق دليلكم الى اثباته غير مفهوم . فيقال له : ما الذي اردت بقولك « غير مفهوم » ؟ فان اردت به انه غير متخيل ، ولا متصور ، ولا داخل في الوهم ، فقد صدقت . فانه لا يدخل في الوهم والتصور والخيال ، الاجسم له لون و قدر . فالمتفك عن اللون و القدر لا يتصوره الخيال . فان الخيال قد انس بالمبصرات فلا يتوهم الشيء الا على وفق مارآه ، ولا يستطيع ان يتوهم ما لا يوافقه . وان اراد الخصم انه ليس بمعقول ، أى ليس بمعلوم بدليل العقل ، فهو محال . اذ قدمنا الدليل على ثبوته ، ولا معنى للمعقول ، الا ما اضطر العقل الى الازعان للتصديق به بموجب

( 1 ) الخلو عن : ا ب د ، الخلو اذا عن : ج . فيرجع : ا ج د ، فرجع : ب ، الى : ا ب ج ، - : د ( 4 ) بانه : ا ب ، لانه : د ، فانه : ج ( 6 ) ثبوت موجود : ا ب ج ، ثبوت وجود موجود : د ( 8 ) فان قال الخصم : ب ج د ، فان قيل : ا ( 9 ) ما الذي : د ، اما الذي : ا ب ج . فان : ا ب د ، ان : ج ، به : ا ب د ، - : ج ( 10 ) في الوهم والتصور : ب ج ، في التصور والوهم : ا د ( 11 ) لا يتصوره الخيال : ا ب ج ، لا يتصور الخيال فيه : د ( 12 ) بالمبصرات : ا ب د ، المتصورات : ج . فلا يتوهم : ا ب د ، فلا يتصور : ج . مارآه : ا ج د ، ما يراه : ب ( 13 ) الخصم : ا ج د ، - : ب . ( 14 ) العقل فهو : ا ب ج . العقل فثبت فهو : د . اضطر . . . بموجب : ا د ، يضطر العقل الى الازعان به والتصديق بموجب : ب ، يضطر العقل الى الازعان بالتصديق له بموجب : ج .

[20-b] الدليل الذي لا \* يمكن مخالفته . و قد تحقق هذا .

فان قال الخصم : ما لا يتصور في الخيال ، لا وجود له ، فلتحكم بان الخيال لا وجود له في نفسه . قلنا : فان الخيال نفسه لا يدخل في الخيال ، والرؤية لا تدخل في الخيال ، وكذا العلم والقدرة ، وكذلك الصوت ، والرائحة ، والحركة . ولو كلف الوهم ان يتحقق ذات الصوت ، لقدر له لونا و مقدارا ، و تصوره كذلك .

و هكذا جميع احوال النفس من الخجل والوجل والعشق والغضب والفرح والحزن والعجب . فن يدرك بالضرورة هذه الاحوال من نفسه ويسوم خياله ان يتحقق ذات هذه الاحوال ، فيجده يقصر عنه الا بتقدير خطأ ، ثم ينكر مع ذلك وجود موجود لا يدخل في خياله . فهذا سبيل كيفية كشف الغطاء عن المسئلة .

وقد جاوزنا حد الاختصار ، ولكن المتقدمات المختصرة في هذا الفن اراها مشتبهة على الاطباء في الواضحات ، و الشروع في الزبادات الخارجة عن المهمات مع التساهل في مضايق الاشكالات . فرأيت قل الاطباء من مكان الوضوح الى مواقع الغموض ، اهم و اولى .

الدعوى الثامنة :

ندعى ان الله تعالى منزّه ( ١ ) عن ان يوصف بالاستقرار على العرش . فان كل

( 2 ) فـ : ا ب ج ، ما : د ( 3 ) قلنا : ا ، - : ب ج د ( 4 ) وكذا : ا ، وكذلك : ب ج د . وكذلك : ب ، وكذا : ا ج ، - : د . والحركة : ج ، - : ا ب د . ( 5 ) لقدر : ا ب ج ، بقدر : د . لونا : ا ب د ، ذاتا : ج . تصوره : ا ب د ، يصوره : ج . ( 7 ) خياله : ا ج د ، الخيال : ب ( 8 ) ذات : ا ج د ، - : ب . فيجده : ب ج د ، فتجده : ا . يقصر عنه الا : ا ب د ، مقصر اليه : ج . مع فك : ا ب ج ، بعد ذلك : د ( 9 ) كيفية : ج ، - : ا ب د ( 10 ) المتقدمات : ا ب ج ، المتبدل ان : د ( 11 ) والشروع : ا ب د ، والتسرع : ج . الزبادات : ا ج د ، - : ب ( 12 ) من : ب ج د ، عن : ا . مكان : ا ب ج ، مظن : د . ان الله : ج د ، انه : ا ب .

( ١ ) فانظر الى الجسام العوام عن علم الكلام ، ص ١٣ وما بعدها ، المطبعة

الميمنية ١٢٠٩ .

متمكن على جسم و مستقر عليه ، مقدر ، لاحالة ؛ فانه اما ان يكون أكبر منه او اصغر او مساويا . و كل ذلك لا يخلو عن التقدير . و لانه لو جاز ان يماسه جسم العرش من هذه الجهة العليا ، لجاز ان يماسه من سائر الجهات ، فيصير محاطا به . والخضم لا يعتد [21-8] ذلك بحال ، و هو لازم على مذهبه \* بالضرورة و على الجملة فلا يستقر على الجسم الاجسام ولا يحل فيه الا عرض . وقد بان انه تعالى و تقديس ليس بجسم ولا عرض ، فلا يحتاج الى افراد هذه الدعوى باقامة البرهان .

فان قيل : فما معنى قوله تعالى : « الرحمن على العرش استوى » ( ١ ) وما معنى قوله عليه السلام : « ينزل الله تعالى كل ليلة الى السماء الدنيا »

قلنا الكلام على الظواهر الواردة في هذا الباب طويل ، و لكن نذكر منها في هذين الظاهرين يرشد الى ماعدهما ، و هو انا نقول الناس في هذا فريقان : عوام و علماء .

و الذى نراه اللائق بموام الخلق ان لا يخاض بهم في هذه التأويلات ، بل يترع

( ١ ) مقدر ، لاحالة : ج د ، لاحالة مقدر : ب ، فقدر لاحالة : ا . اكبر منه او اصغر : ا ج د ، اصغر منه او اكبر : ب ( ٢ ) العرش : ا ، - : ب ج د . ( ٣ ) العليا : ا ، - : ب ج د . لجاز : ا ج د ، جاز : ب ( ٤ ) فلا يستقر : ا ، ولا يستقر : ب ج د ( ٥ ) انه تعالى و تقديس : ا ، انه تعالى : ب د ، تعالى انه : ج ( ٦ ) افراد : ا ب د ، اقران : ج . البرهان : ا ب د ، دليل : ج ( ٧ ) تعالى : ا ب سبحانه : ج ، - : د ( ٨ ) عليه السلام : ب ج د ، صلعم : ا . الله تعالى : ا ب د ، وبنا : ج . السماء : ا ، سماء : ب ج د ( ٩ ) طويل : ا ج د ، تطول : ب . ولكن : ب ج د ، ولكننا : ا . منهاجا : ب ، منهاجا : ا ، منه : ج د ( ١٠ ) الظاهرين يرشد : ا . الظاهرين مرشدا يرشد : ب ج د . ماعدها : ا ، ماعده : ب ج د ( ١٢ ) اللائق : ا ب ج ، البيق : د .

( ١ ) سورة طه : ٩٠ ، ٩١ . انظر في هذا الموضوع الى الجام العوام ، ص ٩ ، ١١ ، ١٦ ، و الى الاحياء ، ج ١ : ص ١٠٨ .

عن عقائدهم كل ما يوجب التشبيه ، ويدل على الحدوث ، و يحقق عندهم انه موجود ليس كذله شيء و هو السميع البصير . و اذا سألوا عن معاني هذه الايات زجروا عنها و قيل لهم : ليس هذا بمتشكك فادرجوا عنه فلكل علم رجال .

و محاب بما اجاب به بعض السلف حيث سئل عن الاستواء . فقال الاستواء معلوم ، و التكيفية مجهولة ، و السؤال عنه بدعة ، و الايمان به واجب . و هذا لان عقول العوام لا تتسع لقبول المعقولات ، ولا احاطتهم باللغة تتسع لفهم توسعات العرب في الاستعارات .

و اما العلماء فاللائق بهم تعرف ذلك و تفهمه ، و ليست أقول ان ذلك فرض عين . اذ لم يرد به تكليف ، بل التكليف التنزيه عن كل ما يشبهه . فاما معاني القرآن فلم يكلف الشرع الأعيان فهم جميعها . و لكن لست ترتضي قول من يقول ان ذلك من التشابهات كحروف أوائل السور . فان حروف أوائل السور ليست

موضوعة باصطلاح سابق للعرب للدلالة على المعاني . و من نطق بحروف او بكلمات لم

( ١ ) الحدوث : ا ج د ، الحدث : ب . عندهم : ب ج د ، عنده : ا . انه موجود : ا ب ج ، انه جلت قدرته موجود : د ( ٣ ) لهم : ب د ، - : ج . هذا بمتشكك : ا ب ج ، هذا فما يمتشكك : د . عنه : ا ، - : ب ج د . علم : ا ج د ، تحمل : ب ( ٤ ) حيث : ا ب ج ، حين : د ( ٥ ) و التكيفية : ا ب ج ، و الكيف : د . و السؤال عنه بدعة : ا ( ٦ ) و لا احاطتهم : ا ب ج ، و لا لهم احاط : د . باللغة : ا ، باللفظ : ب ج د . تتسع : ا ب ج ، توسعات : د . توسعات : ب ج . الاستعارات : ا ج د ، الاستغاثات : ب ( ٧ ) تعرف : ا ب د ، تعريف : ج . تفهمه : ا ج ، تفاهمه : ب د ( ٨ ) القرآن : ا ب ج ، الآي : د ( ٩ ) الشرع : د ، - : ا ب ج . فهم : ا ب ، منهم : ج د . و : ج د ، - : ا ب . ترتضي : ب ج د ، ترضي : ا ( ١٠ ) ذلك من : ا ب ج ، ذلك ليست عن : د ( ١٠ ) التشابهات : ب ج د ، المتشابه : ا . أوائل : ا ب ج ، اول : د ( ١١ ) و من : ا ب ج ، وقد : د . او بكلمات : ا ، و هي كلمات : ج د ، و هن كلمات : ب .

يصطلح عليها ؛ فواجب أن يكون معناها مجهولا الى أن يعرف ما أراد به . فاذا ذكره .  
صارت تلك الحروف كاللغة المخترعة من جهته .

و أما قوله صلى الله عليه وسلم : « ينزل الله تعالى الى السماء الدنيا » فلفظ مفهوم  
ذكر للتفهم ، و علم أنه يسبق الى الأفهام منه المعنى الذى وضع له أو المعنى الذى  
يستعار . فكيف يقال أنه متشابه ، بل هو تخيل معنى خطأ عند الجاهل ، و مفهم معنى  
5 صحيحا عند العالم . و هو كقوله تعالى : « و هو معكم أينما كنتم » ( ١ ) فإنه يخيل  
عند الجاهل ، اجتماعا مناقضا لكونه على العرش ؛ وعند العالم يفهم أنه مع الكل  
بالاحاطة والعلم و كقوله عليه السلام : « قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن »  
فإنه عند الجاهل يخيل عضوين مركبين من اللحم ، و العظم ، و العصب مشتملين على  
10 الأمان ، و الاخطار تائتين من الكف ؛ و عند العالم يدل على المعنى المستعار له دون  
الموضوع له . و هو ما كان الأصبع له . و كأنه سمي الأصبع قدرته لان روح الاصبع  
و حقيقتها ، هو القدرة على التقلب كيف يشاء . كما دلت المعية فى قوله تعالى « و هو

( ١ ) معناها : د ، معناه : ا ب ج . الى : ا د ، الا : ب ج . اراد به : ب ج  
د ، اراده بها : ا ( ٢ ) تلك : ب ج د ، نيك : ا ( ٣ ) قوله : ب ج د ، قول النبي : ا .  
سلم : ا ب د ، ب : ج . تعالى : ب ج د ، - : ا . فلفظ : ب د ، فهو لفظ : ا ،  
لفظ : ج ( ٤ ) للتفهم : ا ج د ، للتفهم : ب . و علم انه : ا د ، ب علم و علم انه : ج ، و علم : ب . أو :  
ب ج ، و : ا د ( ٥ ) تخيل : ب ج د ، تخيل : ا . معنى خطأ : ا ب ج ، خطأ : د .  
مفهم : ا ب ج ، يفهم : د ( ٦ ) تخيل : ا ب ج ، تخيل : د ( ٧ ) مناقضا لكونه : ا ج د ،  
لكونه مناقضا : ب ( ٨ ) عليه السلام : ا ج ، - : ب د ( ٩ ) عند الجاهل تخيل : ا ب د ،  
تخيل عند الجاهل : ج . مشتملين : ا د ، يشتملان : ج ، مشتمل : ب ( ١٠ ) من الكف : ا ب  
د ، على الكف : ج . العالم : ب د ، العامل : ا ج ( ١١ ) الموضوع له : د ، الموضوع :  
ا ب ج . ما : ب ج د ، نما : ا ( ١٢-١١ ) سمي : . . . هو : ج ، سر الاصبع أو روحها  
و حقيقتها وهو : ا ، سر الاصبع و روحه و حقيقته وهو : ب د ( ١٢ ) التقلب : ا ج د ،  
التقليد : ب . تعالى : ا ب ج ، - : د .

( ١ ) سورة الحديد ، ٢ .

معكم » على ما تراد المعية له وهو العلم و الاحاطة .

ولكن من شائع عادة العرب العبارة بالسبب عن السبب و استعارة السبب  
للمستعار منه . و كقوله تعالى فى الحديث المقدسى : « من تقرب الى شبرا تقربت اليه  
تقربا » و من أتاني يمشى اتيت هرولة » فان الهرولة عند الجاهل يدل على ثقل  
5 الأقدام و شدة العدو ، و كذا الايتان يدل على القرب فى المسافة . و عند العاقل  
يدل على المعنى المطلوب من قرب المسافة بين الناس ، و هو قرب الكرامة و الانعام ،  
و ان معناه ان رحمتى و نعمتى أشد انصبا الى عبادى من طاعتهم الى . و هو كما قال  
[ ٢٢-٢ ] تعالى \* فيما برزى فى الخبر : « لقد طال شوق الأبرار الى لقاءى ، و أنا الى لقاءهم لأشد  
شوقا » . تعالى عما يفهم من معنى لفظ الشوق بالوضع . فإنه نوع لم و حاجة الى  
10 استراحة وهو عين النقص ولكن الشوق سبب لقبول المشتاق اليه ، والاتقال عليه ، واقاضة  
النعمة لديه ، فيتر به عين السبب وكما عبر بالنصب والرضى عن ارادة الثواب والعقاب

( ١ ) . معكم على : ا ب ج ، معكم أينما كنتم على : د . تراد المعية له : ا ، تراد المعية :  
ب ، يراد المعية له : د ، يراد له : ج ( ٢ ) شائع : ا ب ج ، تشييع : د . العرب  
العبارة : ا ب ج ، العرب علم ان العبارة : د ( ٣ ) للمستعار : ب ج د ، المستفاد : ا .  
و كقوله : ب ج ، كقوله : ا د . تعالى : ا ب ج ، عز وجل : د . فى الحديث المقدسى :  
ب ، - : ا ج د . تقربت : ب ج د ، اتقرب : ا ( ٤ ) هرولة : ا ب د ، هرول :  
ج . يدل : ا ب ج ، يدل : د ( ٥ ) وان : ا ب ج ، و : د . رحمتى و نعمتى : ا ب د ،  
نعمتى و رحمتى : ج ( ٨ ) تعالى . . . فى الخبر : ا ، - : ب ج د . وانا : ا ب د ،  
وانى : ج . لأشد : ب ج د ، اشد : ا ( ٩ ) شوقا تعالى : ا ج د ، شوقا فقال تعالى : ب .  
عما : ا ب د ، عن : ج . بالوضع فإنه ، ا ب د ، الموضوع فإنه : ج ( ١١ ) لديه :  
ج د ، به : ا ب . السبب : ب ج ، السبب : ا د . وكما : ب ج ، كما : ا د .  
هن ارادة الثواب والعقاب : ا ج د ، - : ب .

الذين هما ثمرتان للغضب والرضى ، وهما سببا ذلك في العادة وكذلك لما قال : « الحجر الاسود بين الله في ارضه ( ١ ) » يظن الجاهل أنه أراد به البين المقابل للشمال الذي هو عضو مركب من لحم ، ودم ، وعظم منقسم بخمس أصابع ، ثم ان فتح بصيرته ، علم انه كان على العرش فلا يكون يمينه في الكعبة ، ثم لا يكون حجرا أسود ؛ فيدرك بادي مسكة انه استعير للمصافحة . فانه أمر باستلام الحجر وتقبيله كما يؤمر بتقبيل ايمان الملوك ، فاستعير اللفظ لذلك . والكامل العقل البصير باللغة لا تعظم عنده هذه الأمور ، بل يفهم معانيها على البديهة .

فلنرجع الى معنى الاستواء والنزول ، أما الاستواء : فهو نسبة العرش اليه لا بحالة ، ولا يمكن أن يكون للعرش اليه نسبة الا بكونه معلوماً أو مراداً أو مقدوراً عليه أو محلاً مثل محل العرش أو مكاناً مثل مستقر الجسم ؛ ولكن بعض هذه النسب تستحيل عقلاً وببعضها لا يصلح اللفظ للاستعارة له . فان كان في جملة هذه النسب مع أنه لا نسبة سواها نسبة

( ١ ) الذين : ج ، الذان : ا د ، - : ب . ثمرتان للغضب والرضى : ا ، ثمرتا الغضب والرضى : ج ، ثمرة الغضب والرضى : د ، - : ب . وهما سببا ذلك : ا ، ومسبباته : ج د ، ومسبب : ب . وكذلك لما قال الحجر : ا ب ج ، وكذا لما قال في الحجر : د ( ٢ ) الاسود بين : ا ب ج ، الاسود انه بين : د . في ارضه : ا ب ، في الارض : ج د . يظن : ب ج د ، فرعا يظن : ا . به : ا د ، - : ب ج . البين : ا ب د ، بالبين : ج ( ٣ ) بخمس : ا ، بخمسة : ب ج د . فتح : ج د : فتحت : ا ب ( ٤ ) في : ا ب د ، - : ج ( ٥ ) أمر : ا ب ج ، امرنا : د . ايمان الملوك : ا ، بين الملوك : ب ج د ( ٦ ) فاستعير : ا ب د ، واستعير : ب . لا تعظم : ا ب ، لا يعظم : ج د ( ٨ ) فهو نسبة العرش اليه : ا ، فهو نسبة للعرش اليه : ج ، فهو نسبة للعرش : ب ، نسبه للعرش : د ( ٩ ) ولا يمكن : ب ج د ، فلا يمكن : ا . اليه : ا ب د ، - : ج ( ١٠ ) النسب : ا ب ج ، النسبة : د . ( ١١ ) له : ا ج د ، به : ب . النسب : ا ب ج ، النسبة : د . مع انه : ا ب د ، معنى : ج . لانسبة : ا ج د ، لانسب : ب . سواها نسبة : ا ب د ، لانسبة سواء : ج .

( ١ ) على التشريف والاكرام لانه لو ترك على ظاهره للزم منه المحال

( الاحياء ١٠٨ / ١ )

لا يحيلها العقل ولا ينبو عنها اللفظ ، فليعلم أنها انراد أما كونه مكاناً أو محلاً كما كان للجوهر والعرض خال للفظ يصلح له ؛ ولكن العقل يحيله كما سبق . وأما كونه معلوماً ومراداً خال للعقل لا يحيله \* ولكن اللفظ لا يصلح له . وأما كونه مقدوراً عليه وواقعاً في قبضة القدرة ومسخراً له مع كونه أعظم المخلوقات ويصلح الاستيلاء عليه لأن يتمدح به وينبئ به على غيره الذي هو دونه في العظم . فهذا مما لا يحيله العقل ويصلح له اللفظ . فاخلق بان يكون هو المراد قطعاً . أما صلاح اللفظ له فظاهر عند الخبير بلسان العرب . وانما ينبو عن مثل هذا افهام المتطفلين على لغة العرب الناظرين اليها من بعده المتفتين اليها الثقات العرب الى لسان الترك حيث لم يتعلموا منه الا اوائله ، فمن المستحسن في اللغة أن يقال استوى الأمير على مملكته حتى قال الشاعر :

قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مهوراق .

ولذلك قال بعض السلف يفهم من معنى قوله : « استوى على العرش » ( ١ )

( ١ ) أنها : ا ج د ، انه : ب د . او : ا ج د ، و : ب . كان : ا ج ، هو : د ، - : ب ( ٢ ) ولكن : ب ج د ، لكن : ا ( ٣ ) ولكن : ا ب ج ، لكن : د ( ٤ ) له : ج د ، بها : ا ب . مع كونه : ب ، مع انه : ا ج د . المخلوقات : ا ج د ، المقدورات : ب . يصلح : ا ج د ، اصلح : ب . للاستيلاء : ب د ، للاستيلاء : ا . الاستواء : ج ( ٥ ) لان يتمدح : ا ج ، لان يتمدح : ب ، للتمدح : د . وينبئ به على : ا ب ج ، والانبئ به على : د ( ٦ ) اللفظ : ا ج د ، - : ب . المراد قطعاً : ا ج د ، المراد باللفظ قطعاً : ب . له : ا ب د ، - : ج ( ٧ ) العرب : ب ج ، العربية : ا ، العربي : د . ينبو : ا ب د ، تنبو : ج . بعد : ا ج د ، بعيد : ب ( ٨ ) لم يتعلموا : ا ج د ، لم يعلموا : ب . منه ... اوائله : ا ، منها ... اوائلها : ب ج د ( ٩ ) حتى : ا ج د ، - : ب ( ١١ ) يفهم : ا ج د ، افهم : ب . معنى : ب ، - : ا ج د .

( ١ ) سورة الرعد ٢٠ .



ما فهم من قوله : « ثم استوى الى السماء وهي دخان » (١).

وأما قوله صلى الله عليه وسلم تسليماً « ينزل الله الى السماء الدنيا » فلتأويل فيه مجال من وجهين :

أحدهما في إضافة النزول اليه وأنه مجاز ؛ وبالحقيقة هو مضاف الى ملك من الملائكة كما قال : « واستل القرية » (٢) والمسئول بالحقيقة أهل القرية وهذا أيضاً من المتداول في الألسنة أعني إضافة احوال التابع الى المتبوع . فيقال نزل الملك على باب البلد ويراد به عسكريه ، فان المخبر بنزول الملك على باب البلد قد يقال له : هلا خرجت لزيارته ؟ فيقول : لا ، لأنه عرج في طريقة على الصيد ولم ينزل بعد . فلا يقال له : فلم قلت : نزل الملك والآن تقول لم ينزل بعد ؟ فيكون المفهوم من نزول الملك نزول العسكري ، وهذا جلي واضح .

والثاني أن لفظ النزول قد يستعمل للتواضع في حق المطلق ، كما يستعمل [23-a] الارتفاع للتكبر . يقال : فلان رفع رأسه الى غنان السماء أى تكبر . ويقال : ارتفع الى أعلى عليين أى تعظم . وإن خلا أمره يقال أمره في السماء السابعة وفي معارضة إذا

( ١ ) فهم : ا ج د ، يفهم : ب . ثم : ا ب ج ، - : د . هي : ا ج د ، هو : ب ( ٢ ) صلى الله عليه وسلم تسليماً : ب ، - : ا ج د . الدنيا : ا ب ج ، - : د ( ٣ ) مجال : ا ج د ، مجال : ب ( ٤ ) في إضافة النزول : ب ج د ، في الإضافة للنزول : ٣ ( ٥ ) وهذا ... المتداول : ا ب د ، وهو ... المتداول : ج ( ٦ ) الملك : ا ب ج ، الامير : د ( ٧ ) به : ا ج د ، - : ب د . لزيارته : ا ج د ، الى زيارته : ب ( ٨ ) لا : ا ، - : ب ج د . لأنه : ا ج د ، - : ب ( ٩-٨ ) فلا يقال ... بعد : ا ج ، ولا يقال ... لم ... يقول ... بعد : د ، - : ب ( ٩ ) فيكون : ج د ، ويكون : ا ، اذ يكون : ب ( ١٠ ) جلي واضح : ب ، واضح جلي : ا ج د ( ١١ ) للتواضع : ا د ، للتواضع والالطف : ج ، والتواضع : ب ( ١٢ ) للتكبر : ا ج د ، للتكبر : ب ( ١٣ ) تعظم : ا ب ج ، تعاظم : د . يقال أمره : ا ب د ، - : ج .

(١) سورة فصلت ١١٠

(٢) سورة يوسف ٨٢

سقطت رتبته يقال قد هوى الى أسفل السافلين . وإذا تواضع وتلطف ، يقال قد تطامن الى الارض ، ونزل الى أدنى الدرجات . فإذا فهم هذا ، وعلم أن النزول يستعمل في النزول عن المكان وفي النزول عن الرتبة بتركها أو سقوطها ، وفي النزول عن الرتبة بطريق التلطف وترك الفعل الذي يقتضيه علو الرتبة ، وكحال الاستثناء . فينظر الى هذه المعاني الثلاثة التي يتردد اللفظ بينها . ما الذي يحوز به العقل منها ؟

أما النزول بطريق الانتقال ، فقد أحاله العقل كما سبق : فان ذلك لا يمكن الا في متحيز وأما سقوط الرتبة فهو محال ، لأنه تعالى قديم بصفاته وجلاله ولا يمكن زوال علوه . وأما النزول بمعنى اللطف والرحمة وترك الفعل اللائق بالاستثناء وعدم المبالاة فهو ممكن ، فيتمين وحل النزول عليه .

وقيل أنه لما نزل قوله تعالى : « رفيع الدرجات ذو العرش » (١) استشعر الصحابة من مهابة عظيمة ، واستبعدوا الأنساب في السؤال والدعاء مع ذلك الجلال ، فأخبروا بأن الله تعالى مع عظم جلاله وعلو شأنه متلطف بعباده ، رحيم بهم ، مستجيب لهم ، مع الاستثناء عنهم إذا دعوه . وكان استجابة الدعوة نزولاً بالإضافة الى ما يقتضيه ذلك

( ١ ) هوى : ا ب د ، هوى به : ج . قد تطامن : ا ، تطامن : ب ج د ( ٢ ) فإذا : ج د ، وإذا : ا ب ( ٣ ) عن المكان : ا ب ، على المكان : ج د . بتركها : د . عن الرتبة : ا ج د ، بتركها أو بسقوطها عن الرتبة : د ، - : ب ( ٤ ) التلطف : ب ج د ، التكلف : ا . يقتضيه : ب ج د ، لا يقتضين : ا . علو : ا ج د ، على : ب ( ٥ ) الثلاثة ... اللفظ : ب ج د . الثلاث الى تردد اللفظ : ا . منها : ب د ، - : ا ج د ( ٦ ) بطريق : ا ب د ، معنى : ج ( ٧ ) فهو محال : ب ج د ، فحال : ا ( ٨ ) ممكن فيتمين : ا ج د ، ممكن منه فتمين : ب . وحل النزول عليه : ب ، النزول عليه : د ، التزليل عليه : ا ج ( ١٠ ) قوله تعالى : ا ب د ، - : ج ( ١١ ) استبعدوا : ب ج د ، استعدوا : ا ( ١٢ ) بأن : ا ب ، ان : ج د . تعالى : ب د ، - : ا ج . مع عظم جلاله وعلو شأنه : ا ، مع عظمته وجلاله وعظم شأنه : ج ، مع عظم جلاله وعلو شأنه : ب د ( ١٣ ) الدعوة : ب ج د ، دعوة الخلق : ا . نزولاً : ج د ، نزول : ا ب .

(١) سورة غافر ١٥٠



الجلال من الاستغناء ، وعدم المبالاة . فعبّر عن ذلك بالنزول تشجيعاً لقلوب العباد على  
المباشرة بالأدعية ، بل على الركوع والسجود ، فإن من يستشعر بقدر طاقته مبادئ  
جلال الله تعالى ، استحق ركوعه وسجوده .

فان تقرب العباد كلهم بالإضافة الى جلال الله تعالى . أحسن من تحريك العبد أصبعا  
من أصابعه على قصد التقرب الى ملك من ملوك الأرض ، ولو عظم به ملكا من الملوك ،  
[23-b] لاستحق به التوبخ ، بل من عادة \* الملوك زجر الأذال عن الخدمة ، والسجود بين  
أيديهم ، والتفيل لعبه دورهم ، استحقاراً لهم عن الاستخدام و تعاطفاً عن استخدام  
غير الأمراء والأكابر ، كما جرت به عادة بعض الخلفاء فلولاً النزول عن مقتضى الجلال  
باللطف والرحمة والاستجابة ، لاقتضى ذلك الجلال أن تهت العقول عن الفكر ، وتحرس  
الالسة عن الذكر ، وتحمى الجوارح عن الحركة . فمن لاحظ ذلك الجلال ، وهذا  
اللطف ، استبان له على النطق أن عبارة النزول مطابقة للجلال . ولفظ مطابق فهو موضعه  
لاعلى ما فهمه الجهال .

(1) عدم : أب د ، قلة : ج (2) مبادئ : أب ج ، منادى : د (3) تعالى : ب ج د - : أ -  
استحق ركوعه وسجوده : د ، استبعد سجوده ركوعه : ب ج ، استبعد قبول سجوده  
وركوعه : أ (4) تقرب : أب ج ، يقرب : د ، تعالى : د - : أب ج ، أحسن : أب ج ،  
أحسن : د (5) الى : أب ج ، عن : د ، الملوك : أب ج ، ملوك الأرض : د (6) لاستحق :  
أ ج د - : لا يستحق : ب - : ب - : أب ج - : د - : الأراذل :  
ج (7) لعبه : أ ج د ، لقب : ب - : دورهم : ب ج د ، دورهم : أ - : تعاطفاً عن :  
أ ج د ، تعاطفاً من : ب (8) بعض : أب د - : ج (9) والاستجابة : ب ج د ،  
وللاستجابة : أ - تهت : أب ، يذهب : د ، العقول : ب ، القلوب : أ ج د -  
عن الفكر : أب ج ، من الفكر : د ، تحرس : أب ج ، تحرس : د (10) تحمد : أ ج د ، تحمد :  
ب (11) اللطف : أب ج ، اللفظ : د ، مطابقة : أ ، مطابق : ب ج د ، للجلال :  
ب ج د ، للحال : أ - : لفظ : أ - : ب ج د ، في : أ ج د ، على : ب (12) لا : أ ج د ،  
ليس : ب - : فهمه : أب ج ، يفهم : د - : الجهال : أ ج د ، الجاهل : ب -

فان قيل فلم خصص السماء الدنيا ؟ قلنا : هو عبارة عن الدرجة الأخيرة التي  
لا درجة بعدها ، كما يقال سقط الى الثرى ، وارتفع الى الثريا على تقدير أن الثريا أعلى  
اليكواكب ، والثرى أسفل المواضع .

فان قيل : فلم خصص باليالى ؟ فقال : « ينزل كل ليلة » قلنا : لأن الخلوات  
هى مظنة استجابة الدعوات واليالى أعدت لذلك حيث يسكن الخلق ، وينحى عن القلوب  
ذكرهم ، ويصفو الذكرا لله تعالى فمثل هذا الدعاء هو المرجولة الاستجابة . لا ما يصدر  
عن غفلة القلوب عند تراحم الاشتغال .

#### الدعوة التاسعة :

ندعى أن الله سبحانه وتعالى مرثى خلافاً للمعتزلة وإنما أوردنا هذه المسئلة في القطب  
المريسون بالنظر في ذات الله تعالى لأمرين : أحدهما أن قى الرؤية بما يلزم على قى  
الهيئة ، فإردنا أن تبين كيف يجمع بين قى الهيئة وإثبات الرؤية ، والثانى أنه تعالى

(1) فلم : أب د ، قلنا : ج - : عبارة : أ ج د ، العبارة : ب (2)  
على : ب ج د - : أ - : أعلى : أب د ، أرفع : ج (4) ينزل : أب ج ،  
- : د (5) هى : أب - : ج د ، استجابة : ج - : أب د ، لذلك : أب ج ،  
كذلك : د ، الخلق : أب ج ، الخلائق : د - : ينحى : أب ج ، يلحى : د - : (6-5)  
عن القلوب ذكرهم : أ د ، عن القلوب كورها : ج ، كورها عن القلوب : ب (6) يصفو :  
ج د ، تصفو : أ - : تصفو : ب - : الذكر لله : ج ، لذكر الله : أب د - : تعالى :  
ب ج ، سبحانه : أ ، عز وجل : د - : هو : ج د - : أب - : له : ب - : أ ج د ،  
الاستجابة : أ ج د ، الإجابة : ب - : يصدر : أب ج ، صدر : د (7) الاشتغال : ب  
ج د ، للاشتغال والحواطر : أ (9) ان الله ... تعالى : ج ، انه ... تعالى :  
أ ، انه تعالى : ب - : ان صانع العالم : د - : مرثى : أب ج ، يرى : د (10) بالنظر :  
أ ب ج ، فى النظر : د - : تعالى : أب ج ، عز وجل : د (11) يجمع : أب د ، يجمع : ج -

عندنا مرئي لوجوده ووجود ذاته، فليس ذلك الالذاته، فانه ليس لفظه، ولا لصفة من الصفات، بل كل موجود ذات. فواجب أن يكون مرئياً، كما أنه واجب أن يكون معلوماً. [24-2] ولست \* أعني به أنه واجب أن يكون معلوماً ومرئياً بالفضل، بل بالقوة، أي هو من حيث ذاته مستعد لأن تتعلق الرؤية به. وانه لا مانع ولا محيل في ذاته له فإن امتنع وجود الرؤية، فلا أمر آخر خارج عن ذاته، كما تقول الماء الذي في النهر مروي، والحجر الذي في الدن مسكر، وليس كذلك. فانه يسكر ويروي عند الشرب، ولكن معناه أن ذاته مستعدة لذلك، فإذا فهمت المراد منه، فالنظر في طرفين:

أحدهما في الجواز العقلي، والثاني في الوقوع الذي لا سبيل الى دركه الا بالشرع. ومهما دل الشرع على وقوعه، فقد دل بالعقل على جوازه لاحالة، لكننا ندل بمسلكين واقعيين عقليين على جوازه:

الاول هو أنا تقول أن الباري تعالى موجود ذات، وله شئبوت وحقيقة، وانما يخالف سائر الموجودات في استحالة كونه حادثاً، او موصوفاً بما يدل على الحدوث أو موصوفاً

(1) عندنا مرئي: ا، مرئي عندنا: ب، عندنا يرى: ج د. فانه: ا ب ج، وانه: ج د. لفظه: ا ب ج، لطة: د (3) اعني: ا ب د، اعبر: ج. به انه: ا ج د، فانه: ب. ومرئياً: ا ج، او مرئياً: د، - ب (4) مستعد: ب ج د، مستعداً: ا. لان يتعلق: ب ج، لان يتعلق: ا. به: ا ب ج، - ب د. امتنع: ا ج د، امتنع: ب (5) آخر: ا ج، - ب د. تقول: ا، تقول: ب د، يقال: ج (6) وليس... عند: ا ج، وليس... لاه... عند: ج د، وليس يسكر ويردى الا عند: ب (7-6) ان ذاته مستعدة: ج د، انه مستعد: ب، ان ذاته مستعد: ا (7) فهمت: ا ب د، فهم: ج. المراد منه: ا ج د، - ب. طرفين: ب ج د، طرفين: ا (8) في الجواز: ا ج د، الجواز: ب (9) فقد دل... لكننا: ا، فقد دل ايضا لاحالة على جوازه ولكننا: ب ج د (11) الاول: ا ج د، الطرف الاول: ب. هو: ا ب ج، وهو: د. ان: ب ج د، - ا (12) حادثاً او: ب ج د، حادثاً و: ا. موصوفاً... موصوفاً: ا ب ج، موصوفاً... موصوفاً: د.

بصفة تناقض صفات الالهية من العلم والقدر وغيرهما، فكل ما يصح لموجود، فهو يصح في حقه، ان لم يدل على الحدوث ولم يتناقض صفة من صفاته. والدليل عليه تعلق العلم به، فانه لما لم يؤدي ذلك الى تغير في ذاته، ولا الى مناقضة صفاته، ولا الى الدلالة على الحدوث، سوى بينه وبين الاجسام، والأعراض في جواز تعلق العلم بذاته وصفاته، والرؤية نوع علم لا يوجب تعلقه بالمرئي تغير صفة، ولا يدل على الحدوث، فوجب الحكم بها على كل موجود.

فان قيل: كونه مرئياً يوجب كونه محجة، وكونه محجة يوجب كونه عرضاً أو جوهرًا وهو محال، ونظم القياس أنه ان كان مرئياً فهو محجة من الرأي؛ وهذا اللازم محال، فالمنقضى الى الرؤية محال.. قلنا أحد الأصلين من هذا \* القياس مسلم الحكم، وهو أن

هذا اللازم محال، ولكن الأصل الأول، وهو ادعاء هذا اللازم على إعتقاد الرؤية ممنوع.

فنقول لم قلتم انه ان كان مرئياً، فهو محجة من الرأي؟ اعلمتم ذلك بضرورة أم بنظر؟ ولا سبيل الى دعوى الضرورة، واما النظر، فلا بد من بيانه، ومنهاهم أهم لم روا الى الآن شيئاً الا وكان محجة من الرأي مخصوصة، فقال ومالم ير، فلا يحكم

(1) تناقض: ا ب ج، يتناقض: د. فهو: ا ج د، - ب (2) يدل: ا ج د، يدل: ب. ولم يتناقض: ج د، ولم يتناقض: ا. او تناقض: ب. والدليل: ج د، الدليل: ا ب (3) فانه: ا ب ج، - ب د. لما لم يؤدي ذلك: د، لما لم يؤدي: ا ب، العالم يؤدي: ج. مناقضة صفاته: ا ب ج، مناقضة صفة عن صفاته: د (4) الحدوث: ا ب د، الحدوث: ج د (5) بالمرئي: ا ج د، بالمرئي: ب. تغير صفة: ا ب، ان تغير صفة: ج، ان تغير صفته: د. ولا يدل: ا ج د، ولا يدل: ب. الحدوث: ب د، حدث: ا ج (7) فان: ا ج د، ان: ب. كونه: ا د، فكونه: ب ج (8) انه: ا ج د، من انه: ب (9) هذا القياس: ا ج د، القياس: ب (12) فنقول: ا ب د، فيقال: ج. انه: ا ب ج، - ب د. ان: ا ب د، - ج. اعلمتم بذلك بضرورة: ا ج د، علمتموه ضرورة: ب.

بإشعائه ، ولو جاز هذا ، إجاز للجسمي أن يقول أنه تعالى جسم ، لأنه فاعل . فإنا  
لم نر الى الآن فاعلا الا جسماً ، أو يقول ان كان فاعلا ، وموجودا ، فهو  
اما داخل العالم ، واما خارجه ، واما متصل ، واما متفصل . ولا تخلو عنه الجهات  
الست ، فانه لم نعلم موجودا الا هو كذلك ، فلا فضل بينكم وبين هؤلاء . وحاصله  
يرجع الى الحكم بأن ما شوهد وعلم ، ينبغي أن لا يعلم غيره الا على وفقه ، وهو كمن  
يعلم الجسم ، وينكر العرض ، ويقول لو كان موجودا ، لكان يختص بحيز ، ويمنع  
غيره من الوجود بحيث هو كالجسم ، وينشأ من هذا احالة اختلاق الموجودات في حقائق  
الخواص مع الاشتراك في أمور عامة ، وذلك تحكم لا أصل له على أن هؤلاء لا ينفل  
عن معارضتهم بأن الله تعالى يرى نفسه ، ويرى العالم . وهو ليس بجهة من جهة ، ولا  
من العالم . فإذا جاز ذلك ، فقد بطل هذا الخيال . وهذا ما يعترف به أكثر المعتزلة  
ولا يخرج عنه لمن اعترف به . ومن أنكره منهم فلا يقدر على انكار رؤية الإنسان  
نفسه في المرآة ، ومعلوم أنه ليس في مقابلة من نفسه . فان زعموا أنه لا يرى نفسه ، واما  
يرى صورة محاكية لصورته منطبعة في المرآة انطباع النقش في الحائط .

- ( ١ ) للجسمي : ا ، للمجسمي : ب ، للخصم : د ، للحشوي : ج . تعالى :  
اد ، - : ب ( ٢ ) وموجودا : ب ج د ، او موجودا : ا ( ٣ ) لا تخلو : ب ج د ،  
لا تخلو : ا . عنه : ا ب د ، عنها : ج ( ٤ ) الست : ا ج د ، الست : ب . لم نعلم : ا ب . لم  
يعلم : ج د ( ٥ ) الى الحكم : ج د ، الى التحكم : ا ، الى ان الحكم : ب ( ٦ )  
يختص : ا ج د ، يختص : ب ( ٧ ) وينشأ من هذا : ا ، ومنشأ هذا : ب ج د  
( ٨ ) تحكم : ب ج د ، بحكم : ا . لا ينفل : ب ج د ، لا ينفل : ا ( ٩ ) تعالى :  
ا ب د ، - : ج . هو : ا ب ج ، - : د . بجهة : ج د ، في جهة : ا ب ( ١٠ ) وهذا : ا  
ج د ، وهما : ب ( ١١ ) لا يخرج : ا ، لا يخرج : ب ج د . انكره : ا ، انكر : ب  
ج د ( ١٢ ) من : ب ، - : ا ج د ( ١٣ ) محاكية : ا ج د ، محاكاة : ب . في المرآة :  
ب ، في ظاهر المرآة : ا ج ، في ظالم المرآة : د . النقش : ا ب ج ، النفس : د .

فيقال ان هذا القول ظاهر الاستحالة . فان من تباعد عن مرآة منصوبة في حائط بقدر  
[ ٢٥ ] ذراعين يرى \* صورته بعيدة عن جرم المرآة بذراعين . وان من تباعد بثلاثة  
أذرع ، فكذلك . فالبعيد عن المرآة بذراعين كيف يكون منطبعا في المرآة ؟ رسمك  
المرآة ربما لا يزيد على سمك شمعة ، فان كانت الصورة في شيء وراء المرآة فهو محال ،  
اذ ليس وراء المرآة الا جدار ، أو هواء ، أو شخص آخر ، هو محجوب عنه . وهو لا  
يراه . وكذا عن عين المرآة وعن يسارها ، وفوقها وتحتها ، وجهات المرآة الست ،  
وهو يرى صورة بعيدة عن المرآة بذراعين ، فلتطلب هذه الصورة من جوانب المرآة ،  
فحيث وجدت ، فهو المرئي ، ولا وجود لمثل هذه الصورة المرئية في الأجسام المحيطة  
بلمرآة الا في جسم الناظر وهو المرئي اذا بالضرورة . وقد بطلت المقابلة . والجهة لا  
ينبغي أن يستحقر هذا الالتزام . فانه لا يخرج عنه للمعتزلة . ونحن نعلم بالضرورة ان  
الإنسان لو لم يبصر نفسه قط ، ولا عرق المرآة ، وقبله أنه يمكن ان تبصر نفسه في  
مرآة لحكم بأنه محال ، وقال لا تخلو لما أن أرى نفسي ، وأنا في المرآة ، فهو محال . أو

- ( ١ ) القول : - : ا ب ج . عن : ج د . من : ا ب . في حائط : ب ج د . - : ا  
( ٢ ) من : ا ، - : ب ج د ( ٣ ) تباعد .... بذراعين : ا ج د ، تباعد ... فالبعد ....  
بذراعين : د ، - : ب ( ٤ ) يكون : ا ب ج ، تكون : د ( ٥ ) ربما : ا ب ج ،  
اما : د ( ٦ ) اذ : ا ج د ، و : ب ج د . او هواء : ا ب د ، وهواء : ج د . هو محجوب :  
ا ج د ، محجوب : ب . وهو : ا ج د ، - : ب ( ٧ ) عين المرآة : ا ب د ،  
يمينها : ج . عن يسارها : ا ، يسارها : ب ج د . الست : ج د ، الست : ب د  
( ٨ ) فلتطلب : ب ج د ، فطلب : ا ، فطلب : د . هذه الصورة : ا ب ج د . هو صورة :  
د . جوانب : ا ب د ، جانب : ج ( ٩ ) يستحقر : ا ج د ، يستحقر : ب . لا  
يخرج عنه للمعتزلة : ا ج د ، لا يخرج منه للمعتزلة : ب ، لا يخرج للمعتزلة عنه : د .  
بالضرورة : ا ب ج ، - : د ( ١١ ) لم يبصر : ب ج د ، لم ينظر : ا . ان تبصر :  
ا ج د ، انه تبصر : ب ، ان يبصر : د ( ١٢ ) مرآة لحكم : ا ب ، المرآة بحكم : د ،  
مرآة تحكم : ج . لا تخلو : ا ب ج ، لا تخلو : د . ان : ا ج د ، - : ب . فهو :  
ب ج د ، وهو : ا د .

أرى مثل صورتي في جرم المرأة ، لو في جرم جدار المرأة ، وهو محال ، إذ للمرأة في نفسها صورة ، وللأجسام المحيطة بها صور ، ولا تجتمع صورتان في جسم واحد . إذ محال أن يكون في جسم واحد صورة إنسان وحديد ، وحائط . وإن رأيت قسي حيث أنا ، فهو محال ؛ إذ لست في مقابلة قسي فكيف لأرى قسي ؟ ولابد من المقابلة بين الراي والمرئي ، وهذا التقسيم صحيح عند المعتزلي . ومعلوم أنه باطل ؛ ويطلانه عندنا لقوله أني لست في مقابلة قسي ، فلا أراها ، والأغائر أقسام كلامه صحيح . فهذا يستبين ضيق حوصلة هؤلاء عن التصديق بآلهم ، ولم تأنس به حواسهم .

[25-b] المسلك الثاني ، وهو الكشف البالغ : أن يقول : إنما أنكر المصحح للرؤية لأنه لم يفهم ما يريد بالرؤية ، ولم يحصل منها على التحقيق ، وظن أن يزيد بها حالة تساوي الحالة التي يدركها الراي عند النظر إلى الأجسام والألوان ؛ وهيئات ، فنحن نعترف باستحالة ذلك في حق الله تعالى . ولكن ينبغي أن نحصل معنى هذا اللفظ في الموضع المتفق عليه ، ونسبكه : ثم نحذف عنه ما يستحيل في حق الله تعالى ، فإن بقي من معانيه معنى لم يستحل في حق الله تعالى ، وامكن أن نسمي ذلك المعنى رؤية حقيقة ، اثبتناه

(1) المرأة أو في : أ د ، المرأة أو : ب . المرأة ، وهو محال أو في : ج . للمرأة : ج د ، المرأة : أ ب (2) للأجسام : أ ب د ، الأجسام : ج . صور : ب ج ، صورة : أ د . لا تجتمع : ب ج د ، لا تجتمع : أ (3) إذ : أ ج د ، و : ب . محال : أ ب ج ، محال : د . واحد : أ ج د ، ب (4) فكيف : ب ج د ، وكيف : أ (5) فسائر أقسام كلامه : ب د ، فأقسام كلامه : أ ، فالأقسام أقسام كلامية : ج د ، صحيح : ب د ، صحيحة : أ ج (6) يستبين : أ ب ج ، تستبين : د . حوصلة : أ ب د . حواصل : ج د . ولم : ب ج د ، منو لا : أ . نه حواسهم : أ ج ، حواسهم : ب ج د . (8) وهو الكشف البالغ : ب ج د ، وهو أن الكشف البالغ : أ ب ، يقول : ج د (9) أنا يزيد : أ ب د ، أنا يزيد : ج د ، بها : أ ب ج ، بهذا : د (10) وهيئات : أ ج د ، وهيئات هيئات : ب (11) يحصل : ب ج ، يحصل : أ د (12) نسبكه : أ ب د ، بسلكه : ج د ، نحذف : ب ج د ، نحذف : أ . في حق ... تعالى : أ ب د ، على الله عز وجل : د (13) نسمي : أ ، يسمي : ب ج د .

في حق الله تعالى ، وقضينا بأنه مرئي حقيقة ؛ وإن لم يمكن إطلاق اسم الرؤية عليه إلا بالمجاز أطلقنا اللفظ عليه بأذن الشرع ، واعتقدنا المعنى كما دل عليه العقل ؛ وتخصيه أن الرؤية تدل على معنى له محل ، وهو العين ، وله متعلق ، وهو اللون ، والقدير ، والجسم . وسائر المرئيات ؛ فلتنظر إلى حقيقة معناه ، وإلى محله ، وإلى متعلقه ؛ ولتأمل أن الركن من جعلها في إطلاق هذا الاسم ما هو ؟

فنقول : أما المحل فليس ركن في حجة هذه التسمية ، فإن الحالة التي تدركها بالعين من المرئي لو أدركناها بالقلب ، أو الجهة مثلاً ، لكننا نقول قد رأينا الشيء وأبصرناه ، وصدق كلاً منا . فإن العين محل ، وآلة ، لا تتراد لمعناها بل تتحل فيه هذه الحالة ؛ فحيث حلت الحالة تحت الحقيقة ، وصح الاسم .

ولنا أن قول علمنا بقلنا ، أو بدماغنا أن أدركنا الشيء بالقلب ، أو بالدماغ ؛ فكذلك أن أبصرناه بالقلب أو بالجهة أو بالعين .

وأما المتعلق بعينه ، فليس ركناً في إطلاق هذا الاسم ، وثبتت هذه الحقيقة . فإن الرؤية لو كانت رؤية تتعلقها بالسواد لما كان المتعلق بالبياض رؤية ، ولو كانت لتعلقها

(1) (مرئي حقيقة) بـ (جـ) (2) (اللفظ عليه) بـ (جـ) (3) (اللفظ عليه) بـ (جـ) (4) (المرئيات) بـ (جـ) (5) (ما هو) أ ج د ، ماذا : ب (6) (تدركها) أ ب ، يدركها : ج د (7) (الجهة) أ ج د ، بالجسمية : ب ج ، فنقول : أ ج د ، فنقول مثلاً : ب (8) (كلامنا) ب ج ج د ، كل من : أ . فإن : ب ج د ، وإن : أ . لا تتراد : أ ب ، لا يتراد : ج د (10) (ولنا أن قول : ب) قلنا أن نقول : أ ، فأما أن نقول : د ، قلنا أنا لا نقول : ج . بقلنا أو بدماغنا : ج ، بدماغنا أو بقلنا : ب ، بقلوبنا وادماغنا : د ، بقولنا وادماغنا : أ . أن أدركنا : أ ب ، أن أدركنا : د ، أو بالجهة واللعين أن أدركنا : ج . بالقلب أو بالدماغ : أ ج د ، بالدماغ أو باللب : ب (11) (فكذلك أن أبصرناه ... بالجهة) أ ، فكذلك أن أدركناه ... بالجسمية : ب ، وكذلك أن أبصرناه ... بالجهة : ج ، وكذلك أن أبصرناه ... بالجهة : د (13) (كانت) أ ، كان : ب ج د .

[26-a] باللون ، لما كان المتعلق بالحركة رؤية ، ولو كان \* لتعلقها بالعرض ، لما كان المتعلق بالجسم

رؤية ، فدل أن خصوص صفات المتعلق ليس ركنا لوجود هذه الحقيقة ، واطلاق هذا الاسم ، بل الركن فيه من حيث أنه صفة متعلقة ، أن يكون لها متعلق موجود أي موجود كان ، وإي ذات كان . فإذا الركن الذي الاسم مطلق عليه ، هو الأمر الثالث ، وهو حقيقة المعنى من غير التفات إلى محله ، ومتعلقه .

فلنبحث عن الحقيقة ماهي ؟ ولا حقيقة لها إلا أنها نوع ادراك ، هو كمال ، ومزيد كشف بالإضافة إلى التخيل . فإنا نرى الصديق مثلا ، ثم نفهم العين ، فتكون صورة الصديق حاضرة في دماغنا على سبيل التخيل ، والتصور ، ولكننا لو فتحنا البصر ادركنا تفرقة ؛ ولا ترجع تلك التفرقة إلى ادراك صورة أخرى مخالفة لما كانت في الخيال ، بل

10 الصورة المبصرة مطابقة للتخيلة من غير فرق ، وليس بينهما افتراق إلا أن هذه الحالة الثانية ، كالاستكمال لحالة التخيل ، وكالكشف لها ، فتحدث فينا صورة الصديق عند فتح البصر حدودنا أوضح ، وأتم ، وأكمل ، والصورة الحادثة في البصر بعينها ، تطابق الصورة الحادثة في الخيال ، فإذا التخيل نوع ادراك على رتبة ، ووراء رتبة أخرى ، هي أتم منه في الوضوح ، والكشف ؛ بل هي كالتكميل له ، فيسمى هذا الاستكمال

( 3 ) أن : ب ج د ، وان : ا . لها : ب ج ، له : ا د ( 4 ) هو : ا ب د ، هذا : ج ( 6 ) فليبحث : ا ب ، فليبحث : ج د . أنها : ب ج ، أنه : د ، - : ا ( 7 ) التخيل : ا ب د ، التخيل : ج . نفهم : ا ب ج ، نفهم : د . العين : ب ج د ، - : ا . فتكون : ب د ، فيكون : ا ج ( 8 ) البصر : ا ج د ، الايجان : ب ( 9 ) لا ترجع : ا ب ج ، لا يرجع : د ( 10 ) وليس : ب ، فليس : ا ج د . ان : ا ب د ، - : ج ( 11 ) لحالة : ا ب ج ، بحالة : د . لها : ا ب ج ، له : د . فتحدث : ا ، فيحدث : ب ج د . فينا : ا د ، فيها : ب ج ( 12 ) تطابق : ا ب ج ، يطابق : د ( 13 ) التخيل : ا ج د ، الخيال : ب ، ووراء : ب ج د ، ووراء : ا ( 14 ) هي أتم : ا ب د ، أتم : ج . بل هي : ب ج ، بل هو : ا د . فيسمى : ب د ، نسمى : ج ، فنسمى : ب .

بالإضافة إلى الخيال رؤية ، وإبصارا .

فكذا من الأشياء ما نعلمه ، ولا تخيله ، وهو ذات الله تعالى ، وصفاته ، وكل ما لا صورة له ، أي لالون له ، ولا قدر مثل القدرة ، والعلم ، والعشق ، والإبصار ، والخيال ، فان هذه أمور نعلمها ، ولا تخيلها ، والعلم بها نوع ادراك ، فلننظر هل يحيل العقل أن يكون لهذا الإدراك مزيد استكمال ، نسبه إليه نسبة الإبصار إلى التخيل . فان

5 [26-b] كان ذلك يمكننا سمي ذلك الكشف ، والاستكمال ، بالإضافة إلى العلم \* رؤية ، كما سميناه بالإضافة إلى التخيل رؤية ؛ ومعلوم أن تقدير هذا الاستكمال في الاستيضاح ، والاستكشاف غير محال في الموجودات المعلومة التي ليست متخيلة كالعلم ، والقدرة وغيرهما وكذا في ذات الله تعالى ، وصفاته ، بل نكاد ندرك ضرورة من الطبع أنه يتقاضى طلب مزيد استيضاح في ذات الله تعالى ، وصفاته ، وفي ذات هذه المعاني المعلومات كلها .

10 فنحن نقول أن ذلك غير محال ، فإنا لا نحيل له ، بل العقل دليل على امكانه ، بل على استدعاء الطبع له ، إلا أن هذا الكمال في الكشف غير مبدول في هذا العالم ، والنفس في شغل البدن ، وكدورة صفاته ، فهي بسببه محجوبة عنه ، وكما لا يبعد أن يكون

( 2 ) فكذا : ا ب د ، ولك : ج . نعلمه ولا تخيله : ا ب د ، يعلمه ولا تخيله : ج . تعالى : د ، سبحانه : ج ، - : ا ب . وكل ما : ب ج د ، وكلما : ا ( 3 ) لون له : ب ج ، لون : ا د ( 4 ) نعلمها ولا تخيلها : ا ب ج ، يعلم ولا يحيل : د . فلننظر : ا ب ، فلننظر : ج ، - : د . يحيل : ا ب د ، يحيل : ج ( 6 ) الاستكمال : ا ب ج ، الاستعمال : د ( 8 ) وغيرهما : ا ، وغيرها : ب ج د ( 9 ) تعالى : ب ج د ، - : ا . نكاد ندرك : ج ، يكاد ندرك : ا ، يكاد يدرك : ب د ( 9 - 10 ) ضرورة ... استيضاح ... الله : ا ب ، ضرورة ... الاستيضاح ... الله : ج ، - : د ( 10 ) تعالى : ب ، - : ج . ضرورة ... الله : ج ، - : د ( 10 ) تعالى : ب ، - : ج . وصفاته : ا ب ج ، - : د . ذات : ا ج د ، ذوات : ب ( 11 ) لا يحيل : ا ج د ، لا يحيل : ب ( 13 ) والنفس : ا ب د ، فالنفس : ج . كدورة : ا ب د ، كدرة : ج . صفاته : ا ب ج ، صفاته : د . فهي : ا ، فهو : ب ج د . بسببه : ا ب ج ، لسببه : د . محجوبة : ا ، محجوب : ب ج د .

الحجب، أو الستر، أو سواد ما في العين سببا يحكم اطراد العادة لامتناع الابصار للتخييلات، فلا يبعد أن تكون كدورة النفس، وتراكم حجب الأشغال يحكم اطراد العادة مانعا من ابصار المعلومات، فاذا بشر ما في القبور، وحصل ما في الصدور، وزكيت القلوب بالشراب الطهور، وصفت بأنواع التصفية، والتنقية، لم يمتنع أن يشتغل بسبب ذلك لمزيد استكمال، واستيضاح في ذات الله تعالى، أو في سائر المعلومات، يكون ارتفاع درجته عن العلم المجهود كارتفاع درجة الأبصار عن التخیل، فيعبر عن ذلك بلقاء الله تعالى، أو مشاهدته، أو رؤيته أو ابصاره، أو ما شئت من العبارات؛ فلا مشاحة فيها بعد ايضاح المعاني. وإذا كان ذلك ممكنا، فإن خلقت هذه الحالة في العين، كان اسم الرؤية يحكم وضع اللفظ عليه اصدق، وخلق في العين غير مستحيل، كما أن خلقه في القلب غير مستحيل. فاذا فهم المراد بما أطلقه أهل الحق من الرؤية، علم أن العقل لا يخيله، بل يوجهه. وإن الشرع قد شهد له، فلا يبقى للمنازعة وجه الاعلى سبيل الغناد، أو للمشاحة في اطلاق عبارة الرؤية، أو القصور عن درك هذه المعاني الدقيقة [27-8] التي ذكرناها، ولنقتصر في هذا الموجز على \* هذا القدر.

الطرف الثاني في وقوعه شرعا: وقد دل الشرع على وقوعه، ومداركه كثيرة،

(1) ما: ا ب ج، - : د. العادة: ب د، الاعتقاد: ا ج (2) تكون: ج، يكون: ا ب د. تراكم: ا ج د، تراحم: ب. الاشغال: ا ب د، الاشتغال: ج. اطراد: ا د، طرد: ب ج (4) لم يمتنع: ا ب ج، لم يمتنع: د. ان يشتغل بسبب ذلك: ا، ان يستمد بسببها: ج، ان يشعر بسببها: ب، ان يستمد نسبتها: د (5) تعالى: ب ج د، - : ا. يكون: ا د، يكون: ب ج (6) كارتفاع: ا ب ج، وكارتفاع: د. فيعبر: ا ب د، ويعبر: ج (7) تعالى: ب ج، - : ا د. او مشاهدته: ا د، ومشاهدته: ب ج. او ابصاره: ا ج د، وابصاره: ب (8) ذلك: ا ب ج، - : د (9) خلقه: ا ب، خلقها: ج د (10) فاذا: ب ج د، فاذا: ا (11) وان: ب د، فان: ا ج. للمنازعة: د، للمراوغة: ا ب ج (12) او المشاحة: ب ج، والمشاحة: ا د. الرؤية: ب ج د، الرؤيا: ا. القصور: ا ب د، الفضول: ج.

ولكثرته يمكن دعوى الاجماع على الأولين في استهالهم الى الله سبحانه في طلب لذته النظر الى وجهه الكريم، ونعلم قطعا من عقائدهم انهم كانوا ينظرون ذلك، وانهم كانوا قد فهموا جواز انتظار ذلك، وسؤاله من الله تعالى يقرآن احوال رسول الله صلى الله عليه وسلم. وحيلة من الفاظه الصريحة التي لا تدخل في الحصر، والاجماع يدل على خروج المدارك عن الحصر، ومن اقوى ما يدل عليه قول موسى عليه السلام: «ارنى انظر اليك» (1) فانه يستحيل ان يخفى على نبي من أنبياء الله تعالى؛ انتهى منصبه الى ان يكلمه الله سبحانه شفاه، فيجهل من صفات ذاته تعالى ما عرفه المعتزلة، وهذا معلوم على الضرورة بطلانه. فان الجهل بكونه متمتع الرؤية عند الخصم يوجب التفكير، والتضليل، وهو جهل بصفة ذاته؛ لان استحالة عندهم لذاته، ولانه ليس بمجهلة. فكيف لم يعرف موسى عليه السلام انه ليس بمجهلة، او كيف عرف انه ليس بمجهلة، ولم يعرف أن رؤية ما ليس بمجهلة محال؟ فليت شعري ماذا يضر الخصم؛ ويقدره من فحول موسى

(1) سبحانه: د، تعالى: ا ج، - : ب (8) سؤاله: ب ج د، مسأله: ا. تعالى: ا ب ج، سبحانه: د (4) لا تدخل في: ب ج، لا يدخل في: د، لا يدخل فيها: ا. والاجماع يدل: ب ج، فالاجماع يدل: ا، فالاجماع الذي يدل: د (5) قول... السلام: ا ب. سؤال... السلام: ج، قول موسى صلى الله عليه وسلم: د (6) على: ا ب ج، عن: د. انبياء: ا ج د، الانبياء: ب (7) يكلمه الله: ا ج د، كلمه: ب. سبحانه: ج، - : ا ب د. فيجهل: ا، ان يجهل: ب ج. ذاته تعالى: ب، ذات الله تعالى: ج، ذات الله عز وجل: ا، ذاته: د. وهذا: ج، هذا: ا ب د (8) بطلانه: ا، - : ب ج د. بكونه: ا ب، يكون: ج د. او: ا ب د، و: ج (9) ولانه: ب ج، وانه: د، لانه: ا. فكيف: ب ج د، وكيف: ا (10) عليه السلام: ا ب د، صلى الله عليه وسلم: ج. او: ا ب ج، و: د (11) ماذا يضر: ا ج د، ما يضره: ب.

عليه السلام . ايقدره معتقدا أنه جسم في جهة ذولون ؟ واتهام الانبياء بذلك كفر صريح ، فانه تكفير للنبي عليه السلام ، فان القائل بان الله سبحانه جسم ، وعابد الوثن ، والشمس واحد ، أو يقول علم استحالة كونه بجهة ، ولكنه لم يعلم أن ما ليس بجهة فلا يرى وهو تجهيل للنبي عليه السلام لان الخصم يعتقد ان ذلك من الحيليات لا من النظريات . .  
5 فانت الآن ايها المسترشد مخبرين ان تيل الى تجهيل النبي ، أو الى تجهيل المعتزلي .  
فاختر لنفسك ما هو البق بك والسلام .

فان قيل ان دل هذا لكم ، فقد دل عليكم سؤاله الرؤية في الدنيا ، ودل عليكم قوله [27-b] تعالى « لن تراني » \* ودل قوله سبحانه « لا تدركه الابصار » .

قلنا اما سؤاله الرؤية في الدنيا ، فهو دليل على عدم معرفته بوقوع وقت ماهو جازر  
10 في نفسه ، والانبياء كلهم عليهم السلام لا يعرفون من الغيب الا ما عرفوا ، وهو القليل .  
فن اين يبعد ان يدعو النبي كشف غمة ، وازالة بلية ، وهو يرجي الاجابة في وقت لم

( 1 ) عليه السلام : ب د ، صلى الله عليه وسلم تسليما : ج ، - : ا . ايقدره :  
ب ج ، ايقدره : ا ، بقدره : د . معتقدا انه : ا ب ج ، معتقدا لانه : د . جهة ذو :  
ا ج د ، جهة دون كونه ذو : ب . واتهام : ا ب ج ، فاتهم : د ( 2 ) طلبي عليه السلام :  
ا ب ، النبي صلى الله عليه وسلم : ج ، للنبي : د . الله سبحانه جسم : ب ، الله تعالى  
جسم : ج د ، الله جسم تعالى : ا ( 3 ) او يقول : ا ب ج ، لم يقول : د . علم :  
ا ج ، عرف : ب د . ولكنه : ا ج د ، - : ب ( 4 ) وهو : ب ج د ، فهو : ا .  
عليه السلام : ب ، صلى الله عليه وسلم : ج ، - : ا د . ان : ب ، - : ا ج د ( 5 ) النبي او :  
ا ب د ، النبي صلى الله عليه وسلم او : ج ( 6 ) اليق : ب ج د ، لائق : ا . والسلام :  
ا ج د ، - : ب ( 7 ) سؤاله : ا ج ، بسؤاله : ب د ( 8 ) تعالى : ب ، - : ا ج  
د . دل : ا ب ج ، - : د . سبحانه : د ، - : ا ب ج ( 9 ) سؤاله : ا ب ج ، سؤال : د .  
بوقوع وقت : ا د ، بوقت وقوع : ج ، بوقوع : ب ( 10 ) كلهم عليهم السلام لا يعرفون : ا ب د ،  
عليهم السلام كلهم لا يعرفون : ج ( 11 ) غمة : ا ب ج ، غم : د . يرجي : ا ج د ،  
يرجي : ب .

يسبق في علم الله تعالى الاجابة فيه ، وهذا من ذلك الفن ، واما قوله تعالى : « لن تراني »  
فهو دفع لما التمس ، واما التمس في الحال لا في الآخرة ؛ فلو قال ارني انظر اليك في الآخرة  
فقال لن تراني ، لكان ذلك دليلا على تقي الرؤية . ولكن في حق موسى على الخصوص  
لا على المموم . وما كان أيضا دليلا على الاستحالة ، فكيف ؟ وهو جواب عن السؤال  
في الحال . 5

واما قوله تعالى : « لا تدركه الابصار » ( 1 ) أي لا تحيط به ، ولا تكتفه من جواب ،  
كما تحيط الرؤية بالاجسام ، وذلك حق ، أو هو عام ، فاريد به في الدنيا ، وذلك أيضا  
حق ، وهو ما أراده بقوله سبحانه : « لن تراني » في الدنيا ، ولتقتصر على هذا القدر  
في مسألة الرؤية . ولينظر النصف ، كيف افترقت هذه الفرق ، وتجزت الى مفرط ،  
ومفرط . 10

اما الجسوية فانهم لم يتمكنوا من فهم موجود لا في جهة ، فاثبتوا الجهة حتى لزمهم  
بالضرورة الجسمية ، والتقدير ، والاختصاص بصفات الحدوث .  
وأما المعتزلة فانهم نقوا الجهة ، ولم يتمكنوا من اثبات الرؤية دونها ، وخالفوا به  
قواطع الشرع ، وظنوا ان في اثباتها ، اثبات الجهة . فهؤلاء تغفلوا في التنزيه محترزين

( 1 ) تعالى : ب ج د ، - : ا . من : ا ب د ، امر : ج . تعالى : ا ب د ، - : ج  
( 2 ) لما : ا ج د ، ما : ب . التمس : ا ب د ، - : ج ( 3 ) دليلا : ا ج د ،  
دليل : ب ( 4 ) ايضا . . . الاستحالة : ج ، دليلا ايضا على الاستحالة : ا ، دليلا  
على الاستحالة ايضا : ب د ( 6 ) تعالى : ب ، - : ا ج د . لا تكتفه : ا ب ، لا يكفيه :  
د ، لا تكفيه : ج ( 7 ) فاريد : ا ج د ، فاراد : ب ( 8 ) اراده : ا ب د ، اراد :  
ج . سبحانه : ا ، - : ب ج د . القدر : ا ب ج ، المقدر : د ( 9 ) في : ج د ، من :  
ا ب . هذه : ا ، - : ب ج د ( 11 ) فانهم لم : ا ب ج : فلم : د . لا : ا ب د ،  
الا : ج . فاثبتوا : ا ج د ، واثبتوا : ب ( 12 ) التقدير : ب ج د ، التقدر : ا ( 13 )  
الجهة : ا ب د . الجهات : ج ( 14 ) تغفلوا : ا ب ج ، يغلطوا : د .

من التشبيه فافرطوا ؛ والحشوية أثبتوا الجهة احترازاً من التعطيل ، فشبها ، فوق  
الله تعالى أهل السنة للقيام بالحق ، فحفظوا للمسلك القصد ، وعرفوا ان الجهة منفية ،  
لأنها للجسمية تابعة ، وتتم . وان \* الرؤية ثابتة لأنها رديف العلم ، وقريبه ، وهي له  
تكملة . فانتفاء الجسمية اوجب انتفاء الجهة التي هي من لوازمها ؛ وثبت العلم اوجب  
ثبوت الرؤية التي هي من روادفها ، او مكملاتها ، ومشاركة لها في خاصيتها ، وهي أنها  
لا توجب تغيراً في ذات المرئي ، بل تتعلق به هو على ما هو عليه كالعلم ، ولا يخفى  
على عاقل ان هذا هو الاقتصاد في الاعتقاد .

الدعوى العاشرة :

ندعى ان الله تعالى واحد فان كونه واحداً يرجع الى ثبوت ذاته ، وهي غيره .  
فليس هو نظراً في صفة زائدة على الذات ، فوجب ذكره في هذا القطب ؛ فنقول الواحد  
قد يطلب ويراد به ، انه لا يقبل القسمة أى لا كية له ، ولا حد ، ولا مقدار ، والبارى  
تعالى واحد بمعنى انه لا الكمية له بمعنى سلب الكمية المصححة للقسمة عنه . فانه غير  
قابل للانقسام اذ الانقسام فيما له كية . والتقسيم تصرف في كيته بالتفريق ، والتصغير ،

( 1 ) الجهة : ا ج د - : ب ( 2 ) الله تعالى : ب د ، الله : ا ، - : ج . للمسلك :  
ا ج د ، لهذا المسلك : ب ( 3 ) وتمة : ا ج د - : ب ( 4 ) فانتفاء : ا ، وانتظام :  
ب ج د . من لوازمها : ا ب د ، لوازمها : ج ( 5 ) روادفها : ا ب د ، روادفها :  
ج . مكملاتها : ا ، تكملاتها : ب ج ، تكميلاتها : د . لها : ا ، له : ب ج د .  
خاصيتها : ا ب ، خاصيته : د ، خاصته : ج ( 6 ) لا توجب : ا ب ج ، لا يوجب : د .  
تغيراً : ا ب د ، تغيراً : ج . هو : ا ، - : ب ج د ( 7 ) على عاقل : ا ج د ، على كل  
عاقل : ب ( 10 ) فليس : ا ج د ، وليس : ب . نظراً : ج ، نظر : ا ب د . صفة  
زائدة : ا ج د ، شيء زائد : ب ( 11 ) القسمة : ا ج ، التقسيم : ب ، القسم : د .  
لا كية : ا ب ج ، كية : د ( 12 ) تعالى : ب ج ، سبحانه : ا ، سبحانه وتعالى : د .  
بمعنى انه لا الكمية له : ا ، - : ب ج د ( 13 ) للانقسام : ا ب ج ، للانقسام :  
د . تصرف : ب ج د ، بصرف : ا . كيته : ا ب د ، كية : ج .

وما لا كية له لا يتصور انقسامه . وقد يطلق ، ويراد به ، انه لا نظير له في رتبته ، كما تقول  
الشمس واحدة ، والبارى تعالى ايضاً بهذا المعنى واحد ، فانه لا ند له . فاما انه لا ضد  
له فظاهر ، اذ المفهوم من الضد هو الذي يتعاقب معه الشيء على محل واحد ، ولا يحاميه ،  
وما لا محل له ، فلا ضد له ، والبارى تعالى لا محل له ، فلا ضد له .

5 وأما قولنا لا ندله فنحن به ان ما سواء ، هو خالقه لا غير ؛ وبرهانه انه لو قدر له  
شريك ، لكان مثله من كل الوجوه او ارفع رتبة منه ، او كان دونه . وكل ذلك محال ،  
فالنفى اليه محال . ووجه استحالة كونه مثله من كل وجه ، ان كل اثنين هما متغايران ،  
[28-b] فان لم يكن تغاير لم تكن الاثنية مقولة . فانا لا نقول سوادين الا في محلين او في محل \*  
واحد في وقتين ، فيكون احدهما مفارقاً للآخر ، ومبايناً له ، ومتغيراً له ، اما في المحل ،  
واما في الوقت ، والشيطان تارة يتغايران بتغاير الحد ، والحقيقة ، كتغاير الحركة ،  
واللون . فانهما وان اجتمعا في محل واحد في وقت واحد ، فهما اثنان ، اذ احدهما  
مغاير للآخر بحقيقته ، فان استوى اثنان في الحقيقة ، والحد كالسواد ؛ فيكون الفرق

( 1 ) يراد : ا ب ج ، المراد : د . انه : ج د ، ان : ا ب ( 2 ) الباري : ا ب د ،  
فالبارى : ج . تعالى : ا د ، - : ب ج . ايضاً . . . واحد : ب د ، بهذا المعنى ايضاً واحد :  
ا ، ايضاً واحد : ج . فاما : ا ب ج ، واما : د ( 3 ) معه : ا ، مع : ب ج د .  
لا يحاميه : ا ، لا يحامع : ب ج د ( 4 ) فلا : ا ب ج ، لا : د . تعالى : ب ج ،  
سبحانه : د ، - : ا ( 5 ) واما : ب ج ، فاما : ا ، - : د . فنحن : ا ب د ،  
يعنى : ج . به ان ما : ج ، ا به انما : د ، بان ما : ا ب . هو : ا ب د ، فهو :  
ج . انه : ا ج د ، انا : ب ( 6 ) من : ا د ، في : ب ج ( 7 ) مثله :  
ا ج د ، مثلاً له : ب . ان كل : ا ب د ، ان كان : ج ( 8 ) تغاير : ا ج د ، تغاير : ب .  
يكن : ا ج د ، تكن : ب . الاثنية : ا ب ج ، ثنية : د ( 9 ) مغاير له : ا ،  
مغايراً : ب ج د ( 10 ) واما : ا ب د ، او : ج . الشيطان : ا ب ج ، الشأن : د . تارة  
يتغايران : ا ج ، يتغايران تارة : د ، يتغايران : ب . بتغاير : ج د ، لتغاير : ا ، - : ب . الحد : ا ج د ،  
اما بالحد : ب ( 11 ) اذ : ا ب د ، اذا : ج ( 12 ) كالسواد : ا ، كالسوادين : ب ج د .



بينها ، اما في المحل ، او في الزمان . فان فرض سوادان مثلاً في جوهر واحد في حالة واحدة ، كان محالاً . اذ لم تعرف الاثنية ، ولو جاز ان يقال هما اثنان ، ولا مفايرة ، لجاز ان يشار الى انسان واحد ، ويقال انه انسانان بل عشرة ، ولكنهم متساوون متماثلون في الصفة ، والمكان ، وجميع الموارض ، واللوازم من غير فرقان ؛ وذلك محال بالضرورة . فان كان نداء الله تعالى مساوياً له في الحقيقة ، والصفات ، استحالة وجوده . اذ ليس يفايره بمكان ، اذ لا مكان ، ولا زمان ، اذ لا زمان . فانهما قديمان . فاذا لا فرقان ، واذا ارتفع كل فرق ارتفع العدد بالضرورة ولزم الوحدة ، ومحال ان يقال يخالفه بكونه ارفع منه ، فان الرفع هو الاله . والاله عبارة عن اجل الموجودات ، وارضها ، والآخر المقدر ، ناقص ليس باله ، ونحن انما نمنع عدد الآلهة ، والاله هو الذي يقال فيه بالقول المطلق ، انه ارفع الموجودات ، واجلها ، وان كان ادنى منه ، كان محالاً ، لانه ناقص ، ونحن نعتبر بالاله عن اجل الموجودات ، فلا يكون الاًجل الا واحداً ، وهو الاله ، ولا يتصور اثنان متساويان في صفات الجلال . اذ يرتفع عند ذلك

( 1 ) او : ا ب ، واما : ج د . مثلاً : ا ج ، مثلاً : ب د . جوهر : ا ج د ، وقت : ب .  
( 2-1 ) حالة واحدة : ج ، حال واحدة : ا ، حال واحد : د ، محل واحدة : ب ( 2 ) لم تعرف :  
ب ج ، لم يعرف : ا د ( 3 ) عشرة ولكنهم : ا ، عشرة ولكنها : ج د ، عشرة اوشبة  
ولكنها : ب . متساوون متماثلون : ا ، متساوية متماثلة : ب ج د ( 4 ) فرقان : ب ج د ،  
فارقين : ا ( 5 ) تعالى : ب ، سبحانه : ج ، - : ا د . مساوياً : ا ب ، متساوياً : ج د  
( 6 ) يفايره : ا ج د ، مفايرة : ب . بمكان : ا ج د ، لمكان ذاته : ب . ولا زمان  
اذلا زمان : ج ، ولا زمان : د ، ولا زمان : ا ب ( 7 ) ارتفع : ا ج د ، وارتفع :  
ب . ولزم الوحدة : ا ج د ، لزمت الواحدة : ب ( 8 ) فان : ا ج د ، اذ : ب .  
والاله : ب ، اذ الاله : ا ج ، - : د ( 9 ) انما : ا ج د ، - : ب . عدد الآلهة : ا ،  
العدد في الآلهة : ب ج ، العدد في الاله : د ( 12 ) لا يتصور اثنان متساويان : ا ج د ،  
لا يتصور ان يكون اثنان متساويان : ب . عند : ا ب ج ، عدد : د .

الافتراق ، ويبطل العدد كما سبق .

فان قيل بم تشكرون على من لا ينازعكم في اتحاد من يطلق عليه اسم الاله ، مهما كان الاله عبارة عن أجل للموجودات ، ولكنه يقول العالم كله ليس بمخلوق خالق واحد ، بل هو مخلوق خالقين ، أحدهما مثلاً خالق السماء \* والآخر خالق الأرض ،<sup>[29-a]</sup> او أحدهما خالق الجمادات ، والآخر خالق الحيوانات ، وخالق النبات ؛ فما المحيل لهذا ؟  
5 فان لم يكن على استحالة هذا دليل ، فمن أين ينفعكم قولكم ان اسم الاله ، لا يطلق على هؤلاء . فان هذا القائل يعبر بالاله عن الخالق ، او يقول أحدهما خالق الخير ، والآخر خالق الشر ، أو أحدهما خالق الجواهر ، والآخر خالق الاعراض . فلا بد من دليل على استحالة ذلك .

10 فنقول يدل على استحالة ذلك أن هذه التوزيعات للمخلوقات على الخالقين في تقدير هذا السائل ، لاتعدو قسمين : اما أن يقتضي تقسيم الجواهر ، والاعراض جميعاً ، حتى يخلق أحدهما بعض الأجسام ، والاعراض دون البعض ، أو يقال كل الأجسام من واحد ، وكل الاعراض من الآخر ؛ وباطل أن يقال ان بعض الأجسام يخلقه واحد كالسماة مثلاً دون الأرض .

( 2 ) فان قيل : ا ب ج ، - : د . بم : ا ب د ، لم : ج . تشكرون :  
ا ب ج ، ينكرون : د . اتحاد : ا ب ، اتحاد : ج د ( 3 ) الاله : ا ج د ، - :  
ب لكنه : ج د ، لكن : ا ب . يقول : ا ب ج ، نقول : د . كله ليس :  
ا ب ، كله بمجمله ليس : د ، بمجمله كله ليس : ج . بمخلوق : ا ب ، مخلوق :  
ج د ( 4 ) خالقين : ا ب ج ، لخالقين : د . السماء : ا ج ، السموات : ب د ( 5 )  
خالق النبات : ج . والآخر خالق النبات : ا ، والآخر خالق المكان : ب ، - : د  
( 6 ) استحالة : ا ب ج ، - : د ( 7 ) او يقول : ا ج ، ويقول : ب ، ونقول : د ( 8 )  
او : ا ج د ، و : ب ( 11 ) السائل : ا ب د ، القائل : ج . لاتعدو : ا ب ، لا يمدوا :  
ج د . قسمين : ا ب د ، قسمين أحدهما : ج . يقتضي : ا ج ، تقتضي : ب د .  
والاعراض : ا ج د ، بالاعراض : ب ( 13 ) الآخر : ا ب ، واحد : ج د . ان :  
ا ب د ، - : ج . يخلقه : ب ج د ، خلقه : ا .

فأنا نقول خالق السماء هل هو قادر على خلق الأرض أم لا؟ فإن كان قادرا بقدرته، لم يميز أحدهما في القدرة عن الآخر، فلا يميز في المقدور عن الآخر، فيكون المقدور بين قادرين، ولا تكون نسبته إلى أحدهما بأولى من الآخر، وترجع الاستحالة إلى ما ذكرناه من تقدير تراحم متماثلين من غير فرق، وهو محال. وإن لم يكن قادرا عليه، فهو محال، لأن الجواهر متماثلة، وإكوانها التي هي اختصاصات بالاحياز متماثلة، والقادر على الشيء قادر على مثله. إذا كانت قدرته قديمة بحيث يجوز أن تتعلق بمقدورين، وقدرة كل واحد منهما تتعلق بعدة من الأجسام، (١) والجواهر، فلم يتقيد بمقدور واحد، وإذا جاوز [29-b] المقدور الواحد على خلاف القدرة الحادثة، لم يكن بعض الأعداد بأولى \* من البعض، بل يجب الحكم بنفي النهاية عن مقدوراته، فيدخل كل جوهر ممكن وجوده في قدرته.

والقسم الثاني أن يقال أحدهما يقدر على الجواهر، والآخر على الأعراض، وهما مختلفان فلا يجب من القدرة على أحدهما القدرة على الآخر، وهذا محال، لأن العرض لا يستغنى عن الجوهر، والجوهر لا يستغنى عن العرض، فيكون فعل كل واحد منهما موقوفا على الآخر، فإذا أراد خالق العرض خلق عرض فكيف يخلقه؟ وربما لا يساعده خالق الجوهر على خلق الجوهر عند إرادته لخلق العرض، فيبقى عاجزا متحيزا؛

(١) ب قدرته : أ ، ل قدرته : ب ج د (٣) لا تكون : ب ج ، لا يكون : أ د (٤) تراحم : أ ب د ، يزاحم : ج (٥) متماثلة : أ ج د ، متساوية : ب . إكوانها : ج ، الوانها : أ ب د . بالاحياز : أ د ، بالاحياز : ج ، بالاحياز : ب (٦) إذا : أ ب ج ، إذ : د . تتعلق : أ ، يتعلق : ب ج د (٧) تتعلق : أ ب ، يتعلق : ج د . فلم يتقيد : د ، فلم يتقيد : أ ج ، فلم يتعلق : ب . إذا : ب ج د ، فإذا : أ . جاوز : أ ج د ، جاوزت : ب (٨) الحادثة : أ ب ج ، - : د . البعض : أ ، بعض : ب ج د (٩) فيدخل : أ ب ، ويدخل : ج د (١٠) والقسم : أ ج ، القسم : ب د . يقدر : أ ب د ، قدرة : ج . الآخر على : أ ج د ، الآخر يقدر على : ب (١١) القدرة : أ ب د ، قدرة : ج (١٣) عرض : أ ب ج ، العرض : د (١٤) متحيزا : أ ب د ، متحيزا : ج .

(١) في الأصل : اجسام

والعاجز لا يكون قادرا، وكذلك خالق الجوهر أن أراد خلق الجوهر ربما خالفه خالق العرض، فيمتنع على الآخر خلق الجوهر، فيؤدي إلى التنازع.

فإن قيل مهما أراد أحدهما خلق جوهر ساعده الآخر على العرض، وكذا بالعكس، قلنا هذه المساعدة هل هي واجبة لا يتصور في العقل خلافها، أم لا؟ فإن أوجبتوها، فهو تحكم بل هو أيضا مبطل للقدرة. فإن خلق الجوهر من واحد، كأنه يضطر الآخر إلى خلق العرض، وكذا بالعكس. فلا يكون له قدرة على الترك، ولا تحقق القدرة مع هذا، وعلى الجملة فترك المساعدة، إن كان ممكنا، فقد تمذر الفعل، وبطل معنى القدرة، والمساعدة إن كانت واجبة، صار الذي لا بد له من مساعدة، مضطرا، إذ لا قدرة له.

فإن قيل فيكون أحدهما خالق الشر والآخر خالق الخير.

قلنا هذا هوس لأن الشر ليس شرا لذاته، بل هو من حيث ذاته مساو للخير،

ومماثل له، والقدرة على الشيء قدرة على مثله. فإن احراق بدن المسلم بالنار شر،

واحراق بدن الكافر خير، ودفع شر؛ والشخص الواحد إذا تكلم بكلمة الإسلام \*

(١) ربما : ب ج د ، وربما : أ . خالفه : أ ب ج ، خلقه : د (٣) أحدهما : أ ب د ، واحد منهما : ج . وكذا بالعكس : أ ب د ، وكذلك على العكس : ج (٤) قلنا هذه : ب ج د ، قلت هذه : أ . خلافها أم لا : أ ، خلافها أم لا : ب ، خلافها : ج د (٥) بل : أ ج د ، و : ب . للقدرة : أ ج ، القدرة : ب د . كأنه : أ ب د ، فأنه : ج (٦) فلا يكون : ب ج د ، فلا يمكن : أ . ولا تحقق : أ ج ، فلا تحقق : ب ، فلا يتحقق : د (٧) الفعل : أ ب د ، العقل : ج (٩) إذ : أ ، - : ب ج د (١٠) خالق الشر : ... الخير : أ ب ج ، خالق الخير والآخر خالق الشر : د (١٢) احراق : أ ب ج ، احتراق : د (١٢-١٣) شر واحراق : أ ب ، شر له واحراق : ج ، شر او احتراق : د (١٣) تكلم : أ ب ج ، يكلم : د .

انقلب الاحراق في حقه شرا : فالقادر على احراق لمة بالنار عند سكوته عن كلمة  
الايمان : لا بد وان يقدر على احراقه عند النطق بها ، لان نطقه بها ، صوت  
ينقضى لا يغير ذات اللحم ، ولا ذات النار ، ولا ذات الاحراق ، ولا يقبل جنسا ،  
فتكون الاحتراقات متماثلة ، فيجب تعلق القدرة بالكل ، ويقتضى ذلك تماثلا ، وتزاحا ،  
وعلى الجملة كيفما فرض الامر تولد منه اضطراب وفساد ، وهو الذي اراده الله  
تعالى بقوله : «لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا» (١) فلا مزيد على بيان القرآن ، ولنختم  
هذا القطب بالدعوى العاشرة ، فلم يبق مما يليق بهذا الفن الا بيان استحالة كونه محلا  
للحوادث ، وسنشير اليه في أثناء الكلام في الصفات ردا على من قال بمحدوث العلم ،  
والارادة وغيرها .

#### القطب الثاني في الصفات :

وفيه سبع دعاو اذ ندعى انه تعالى عالم قادر حي مرید سميع بصير متكلم . فهذه

(١) الاحراق : ا ب ج ، الاحتراق : د (٢) الايمان : ا ج د ، الاسلام : ب .  
لا بدوان : ا ، لا بدان : ب ، - ج د . يقدر : ا ج د ، قادر : ب (٣) الاحراق : د ، الاحتراق :  
ا ب ج . يقبل : ا ب ، ينقلب : ج ، يقبل : د (٤) فتكون : ا ب د ، فيكون : ج .  
الاحتراقات : ا د ، الاحتراقات : ب ج (٥) وعلى : ا ب ج ، على : د . كيفما : ب ج د ،  
كيف : ا (٦) تعالى بقوله : ب د ، بقوله تعالى : ج . فلا : ا ب د ، ولا : ج (١١)  
سبح : ا ج د ، سبعة : ب . اذ : ا ب د ، - ج . عالم قادر : ا ب د ، قادر علم : ج .

(١) وبيانه انه لو كانا اثنين واراد احدهما امرا فالثاني ان كان مضطرا الى  
مساعدته كان هذا الثاني مقهورا عاجزا ، ولم يكن اكلها قادرا ، وان كان قادرا على مخالفته ،  
ومدافعتها ، كان الثاني قويا قاهرا ، والاول ضعيفا قاصرا ، ولم يكن اكلها قادرا .  
( الاحياء ، ج ١٠ ، ص ١٠٨ ) . وانظر : الفزالي ، القسطاس المستقيم ، ٥٢ ، ٥٩ ،

سبع صفات ، ويتشعب عنها نظر في أمرين : أحدهما ما يختص بأحاد الصفات ، والثاني  
ما يشترك فيه جميع الصفات . فلتقع البداية بالقسم الاول ، وهو اثبات أصل آحاد  
الصفات ، وشرح خصوص احكامها .

5

الصفة الأولى القدرة : (١) ندعى ان محدث العالم قادر . لأن العالم فعل محكم  
مرتب متقن منظوم مشتمل على انواع من العجائب ، والآيات ؛ وذلك يدل على القدرة ،  
وزتب القياس فنقول : كل فعل محكم فهو اذا صادر من فاعل قادر ؛ والعالم فعل محكم  
مرتب ، فهو اذا صادر من فاعل قادر . ففى اى الاصلين النزاع ؟

فان قيل : لم قلتم ان العالم فعل محكم ؟ قلنا عينا بكونه محكما ترتيبه ، وانتظامه ،  
وتناسبه . فن نظر في اعضاء نفسه الظاهرة ، والباطنة ، ظهر له من عجائب الاتقان  
[30-b] ما يطول حصره ، فهذا أصل ، مدرك معرفته \* الحس والمشاهدة ، فلا يمكن جحده .  
فان قيل : عرقم الأصل الآخر ؟ وهو أن كل فعل محكم مرتب ، ففاعله قادر . قلنا

(١) عنها : ا ب د ، منها ج . ما يختص باحاد : ا ، ما يختص احاد : ب ، ما يخص  
احاد : ج ، يخص احاد : د (٢) فلتقع : ب ج د ، فليقع : ا . احاد : ب ، - :  
ا ج د (٤) محدث : ا ج د ، صانع : ب (٦) ترتب : ب ج د ، ترتيب : ا . اذا :  
ا ، - : ب ج د (٧) مرتب : ب ، - : ا ج د . اذا : ا ج د ، ايضا : ب (٨) لم :  
ا ب د ، فلم : ج . ترتيب : ا ب د ، ترتيبه : ج (٩) وتناسبه : ا ب د ، واتناسبه : ج .  
اعضاء نفسه : ا ج ، اعضاءه : ب ، اعطاء نفسه : د (١٠) مدرك معرفته الحس : ا ب ،  
تدرك به معرفته الحس : د ، تدرك بالحس : ج . فلا يمكن : ا ، فلا يسع : ب د ،  
ولا يسع : ج (١١) بم : ب ، فم : ا ج ، فم : د . كل : ا ب ج ، - : د .

(١) فانظر الى الاحياء ، ج ١٠ ، ص ١٠٨ ، ٩٠ و «المقصد الاسنى شرح أسماء الله

هذا مدركه ضرورة العقل ، فالعقل مصدق به بغير دليل ، ولا يقدر العاقل على جحده .  
ولكننا مع هذا نجرد دليلاً يقطع دابر الجحود ، والنعاد ؛ فنقول : نعى بكونه قادراً ان  
الفعل الصادر منه لا يخلو ، اما أن يصدر عنه لذاته او لمعى زائد عليه ، وباطل ان يقال  
صدر عنه لذاته ، اذ لو كان كذلك ، لكان قديماً مع الذات ، فدل على أنه صدر لزائداً  
على ذاته . فالصفة الزائدة التي بها تهباً للفعل الموجود لسميها قدرة ، اذ القدرة في وضع  
اللسان عبارة عن الصفة التي بها يتبأ الفعل للفاعل ، وبها يقع الفعل وهذا الوصف ،  
مما دل عليه التقسيم القاطع الذي ذكرناه ، ولسنا نعى بالقدرة الا هذه الصفة ، وقد  
أثبتناها . فان قيل : فهذا يتقلب عليكم في القدرة ، فانها قديمة قلتم لم يكن المقدور قديماً .  
قلنا سيأتي جوابه في أحكام الارادة ، واذا اثبتنا القدرة . فلنذكر أحكامها . ومن حكمها

10

( 1 ) ضرورة العقل : ا ج د ، بضرورة العقل : ب . فالعقل : ا ج د ، والعقل : ب .  
مصدق : ا ج ، يصدق : ب د ( 2 ) . نجرد : ا ب د ، نحرر : ج . دابر الجحود : ا ج د ،  
دابر الاشكال والجحود : ب ( 3 ) ان يصدر : ب د ، ان صدر : ا ، ان يكون صدر :  
ج ( 3 - 4 ) اولمعى . . . لذاته : ا ، اولزائد . . . لذاته : ب د ، - : ج ( 4 ) على انه :  
د ، انه : ا ب ج ( 5 ) ذاته : ا ج د ، الذات : ب . فالصفة : ا ب ج ، والصفة : د . بها تهباً :  
ب د ، تهباً بها : ا . لاجلها تهباً : ج . ( 6 ) للوجود : ب ج ، الموجود : ا ، الوجود :  
د ( 7 ) للفاعل : ا ب ج ، العاقل : د ( 7 - 9 ) وبها يقع . . . أثبتناها : ا ، - : ب  
ج د ( 9 - 10 ) فان قيل . . . قلنا ، ا ، فان قيل فهذا يتقلب عليكم في القدرة فانها  
قديمة فلو لم يكن المقدور قديماً قلنا : ب ، فان قيل يتقلب عليكم هذا في القدرة فانها  
قديمة والفعل ليس بقديم قلنا : ج ، - : د ( 10 ) سيأتي جوابه . . . احكامها :  
ا ، سيأتي جوابه في احكام الارادة اذا اثبتنا القدرة فلنذكر احكامها : ب ، سيأتي جوابه  
في احكام الارادة فيها يقع الفعل وهذا الوصف مما دل عليه التقسيم القاطع الذي ذكرناه  
ولسنا نعى بالقدرة الا هذه الصفة وقد أثبتناها فلنذكر احكامها : ج ، وبما يقع به الفعل  
وهذا الوصف مما دل عليه التقسيم القاطع الذي ذكرناه ولسنا نعى بالقدرة الا هذه  
الصفة وقد أثبتناها فلنذكر احكامها : د .

انها متعلقة بجميع المقدورات ، وأعنى بالمقدورات الممكنات كلها .

ولا يخفى أن الممكنات كلها لا نهاية لها ، فلا نهاية اذا للمقدورات ، ونعى بقولنا  
لا نهاية للممكنات ، أن خلق الحوادث بعد الحوادث لا ينتهي الى حد ، يستحيل في العقل  
حدوث حادث بعده . فلا مكان مستمر أبداً ، والقدرة واسعة لجميع ذلك ؛ وبرهان هذه  
الدعوى وهو عموم تعلق القدرة ، انه قد ظهر أن صانع العالم واحد . فاما أن يكون له بازاء  
كل مقدور قدرة ، والمقدورات لا نهاية لها ، فيثبت قدر متعددة ، لا نهاية لها \* وهو  
محال ، لما سبق في ابطال دورات لا نهاية لها . واما أن تكون القدرة واحدة ، فيكون  
تعلقها مع اتحادها بما يتعلق به من الجواهر ، والاعراض مع اختلافها ، الامر تشترك فيه ،  
ولا يشترك في أمر سوى الامكان ؛ فيلزم منه أن كل ممكن ، فهو مقدور لا محالة ،  
وواقع بالقدرة .

10

وبالجملة اذا صدر منه الجواهر ، والاعراض ، استحال أن يصدر منه أمثالها .  
فان القدرة على الشئ ، قدرة على مثله ، اذا لم يتمتع التعدد في المقدور ، فنسبها الى  
الحركات كلها ، والألوان كلها على وتيرة واحدة ؛ فتصلح لخلق حركة بعد حركة على

( 1 ) واعنى بالمقدورات : ا ب د ، - : ج ( 1 - 2 ) كلها ولا يخفى : ا د ، لها ولا يخفى :  
ب ، التي لا نهاية لها كلها : ج ( 2 ) كلها : ا ، - : ب ج د ( 4 ) واسعة لجميع ذلك : ا ج د ،  
تسع لذلك : ب ( 5 ) صانع العالم : ا ب د ، صانع كل العالم : ج . واحد : ا ب د ،  
واحد واذا كان واحداً : ج ( 6 ) فيثبت قدر : د ، فيثبت قدرة : ج ، فيثبت : قدر : ب  
مثبت قدراً : ا ( 7 ) لا : ا ب ، كما : ج . د . تكون : ا ب د ، يكون : ج ( 8 )  
يتعلق : ب ج د ، تعلق : ا . تشترك : ا ب د ، يشترك : ج ( 9 ) ولا : ا ج د ، فلا :  
ب . يشترك : د ، تشترك : ا ب ج . فيلزم : ا ب د ، فلزم : ج ( 11 ) صدر : ا ج د ،  
صدرت : ب . اذا : ا ب ج ، - : د ( 12 ) اذا : ا ب ، واذا : د . فنسبها : ا ب ج ،  
فنسبته : د ( 13 ) فتصلح : ا ب ، فيصلح : ج د .

الدوام وكذا لون بعد لون ، وجوهر بعد جوهر ، وهكذا وهو الذى عنيينا بقولنا ان قدرته تعالى متعلقة بكل ممكن . فان الامكان لا ينحصر فى عدد ، ومناسبة ذات القدرة ، لا تختص بعدد دون عدد ، فلا يمكن أن يشار الى حركة ، فيقال إنها خارجة عن امكان تعلق القدرة بها مع أنها تعلقت بمثلها . اذ بالضرورة نعلم ان ما وجب للشئ وجب لمثله ، ويتشعب عن هذا فروع ثلاثة :

الاول ان قال قائل هل تقولون ان خلاف المعلوم مقدور ؟

قلنا هذا بما اختلف فيه ، ولا يتصور الخلاف فيه ، اذا حقق ، وازيل تعقيد الالفاظ ، وبيانه : أنه قد ثبت أن كل ممكن مقدور ، وان المحال ليس بمقدور ، فلتنظر ان خلاف المعلوم محال ، أو ممكن ، ولا نعرف ذلك الا بعد ان عرف معنى المحال ، والممكن ؛ ونحصل حقيقتيهما . والا فان تساهلنا فى النظر ، ربما صدق على خلاف المعلوم ، أنه محال ، وأنه ممكن ، وأنه ليس بمحال . فاذا قد صدق \* انه محال ، وأنه ليس بمحال ، والنقيضان

( 1 ) وهكذا وهو الذى عنيينا : ب ، وهكذا ابدا وهو الذى عنيينا : د ، وهكذا وهو الذى عنيناه : ج ( 2 ) تعالى : ب ج د ، - : ا . فى عدد : ا ب ج ، بعدد : د ( 3 ) القدرة لا تختص ... فلا يمكن : ا ، القدرة لا تختص ... فلا يمكن : ب د ، القدرة فلا يمكن : ج ( 4 ) بمثلها : ا ج د ، بمثله : ب . نعلم : ا ب ، نعلم : ج ، نعلم : د ( 5 ) فروع ثلاثة : ا ج ، اربعة فروع : د ، اربع فروع : ب ( 6 ) تقولون : ا ج ، تقول : ب ، يقولون : د ( 7 ) هذا بما : ب ج د ، ما : ا . تعقيد : ا ب ج ، تغير : د ( 8 ) وبيانه : ب ج د ، بيانه : ا . انه : ب د ، ان : ا ، - : ج . ان المحال : ا ج د ، المحال : ب . فلتنظر : ا ب ، فلتنظر : ج د ( 9 ) ولا نعرف : ا ، لا نعرف : د . ولا نعرف : ب ج . الا بعد ان عرف : ا ، الا اذا عرفت : ب ج ، الا اذا عرف : د ( 10 ) نحصل : ا ، حصلت : ب ج ، - : د . حقيقتيهما : ب د ، حقيقتيهما : ا ، حقيقتيهما : ج . تساهلنا : ا ، تساهلت : ب ج د . ربما : ا ، فرما : ب ج ، بما : د ( 11 ) وانه ليس : ا ب د ، ليس : ج . بمحال : ا ب ج ، - : د . انه محال : ا ج د ، - : ب . بمحال : ا ج د ، بمحال وانه محال : ب .

لا يصدقان معا .

فاعلم ان تحت اللفظ اجمالا ، وانما ينكشف لك ذلك بما أقوله ، وهو أن العالم مثلا ، يصدق عليه أنه واجب ، وأنه محال ، وأنه ممكن . أما كونه واجبا ، فن حيث انه اذا فرضت ارادة القديم موجودة ، وجودا واجبا ، كان المراد أيضا واجبا بالضرورة ، لا جازا ، ان يستحيل عدم المراد مع تحقق الارادة القديمة . واما كونه محالا ، فهو انه لو قدر عدم تعلق الارادة بالاجادة ، فيكون لا محالة حدوثه محالا ، اذ يؤدي الى حدوث حادث بلا سبب ، وقد عرف أنه محال .

وأما كونه ممكنا فهو بأن ينظر الى ذاته فقط ، ولا يعتبر معه لا وجود الارادة ، ولا عدمها ، فيكون له وصف الامكان فاذا الاعتبارات ثلاثة :

الاول أن يشترط فيه وجود الارادة ، وتعلقها فهو بهذا الاعتبار واجب .

الثانى أن يعتبر فقد الارادة ، فهو بهذا الاعتبار محال .

الثالث أن يقطع الالتفات الى الارادة ، والسبب ، فلا يعتبر وجوده ، ولا عدمه ؛

وبمجرد النظر الى ذات العلم . فيبقى له بهذا الاعتبار الامر الثالث ، وهو الامكان .

( 2 ) اللفظ : ب ج د ، الالفاظ : ا . اجمالا : ج ، اجمالا : ا ب د . لك : ا ب ، كل : ج ، - : د . أقوله : ا ب ج ، قوله : د ( 3 ) عليه انه : ا ج د ، عليه بانه : ب . اما : ا ج د ، فاما : ب ( 4 ) موجودة وجودا : ج د ، لوجوده وجودا : ا ب . ايضا : ا ج د ، - : ب ( 5 ) اذ : ا ب ج ، لانه : د . تحقق : أ ب د ، تحقيق : ج . فهو : ب ج د ، - : ا ( 6 ) لو : ا ب ج ، - : د . بالاجادة : ا ج د ، لايجاده : ب ( 7 ) حادث : ا ج د ، - : ب ( 8 ) واما : ا ب ج ، - : د . بان : ا ب د ، ان : ج . يعتبر : د ، نعتبر : ا ب ج . لا وجود : ا ب ج ، ولا وجود : د ( 10 ) يشترط : ج د ، نلشترط : ا ، نعتبر : ب ( 11 ) ان : ا ب د ، - : ج . يعتبر : ب ج د ، نعتبر : ا ( 12 ) ان يقطع : ب ، انه يقطع : د ، ان يقطع : ا ، ان لا يقع : ج . الى : ج د ، عن : ا ، من : ب . يعتبر : ب ج د ، نعتبر : ا ( 13 ) بمجرد : د . بمجرد : ا ب ج ، العلم : ب . العالم : ا ج د ، الثالث : ا ج د ، - : ب .

عنه لفتور، ولا ضعف، ولا سبب في ذات القدرة. وهذان أمران يستحيل انكارهما  
اعنى قى القصور عن ذات القدرة، وثبوت الامكان لذات الحياة، من حيث انها حياة  
فقط من غير التفات الى غيرها؛ والحصم اذا قال غير مقدور على معنى أن وجوده يؤدي  
الى استحالة، فهو صادق في هذا المعنى، فانا لسنا ننكره، ويبقى النظر في اللفظ.  
هل الصواب من حيث اللغة اطلاق هذا الاسم عليه أو سلبه؟ ولا يخفى أن الصواب اطلاق  
اللفظ. فان الناس يقولون فلان قادر على الحركة، والسكون؛ ان شاء تحرك وان شاء سكن.  
ويقولون ان له في كل وقت قدرة على الضدين، ويعلمون أن الجارى في علم الله تعالى  
وقوع احدهما، فالاطلاقات شاهدة لما ذكرناه، وحظ المعنى منه ضرورى لا سبيل  
الى جحده.

الفرع الثانى : ان قال قائل ادعيت عموم القدرة في تعلقها بالممكنات \* فاقولكم  
في مقدورات الحيوانات، وسائر الاحياء من المخلوقات، اهي مقدورة لله تعالى أم لا؟  
فان قلتم ليست مقدورة، فقد نقضتم قولكم ان تعلق القدرة عام، وان قلتم انها مقدورة  
له لزمكم اثبات مقدور بين قادرين، وهو محال، او انكار كون الانسان، وسائر

(1) لفتور: ج د، بفتور: ب. سبب: ا ج د، بسبب: ب (2) اعنى: ا ب  
د، يعنى: ج (3) اذا: ا ج د، اذ: ب. ان وجوده: ا ب د، انه موجود: ج.  
(4) استحالة: ا ج د، الاستحالة: ب. ننكره ويبقى: ج، ننكره فيبقى: د، ننكره  
يبقى: ا، ننكر قى النظر: ب. في اللفظ: ا ب ج، في هذا اللفظ: د (5) هل الصواب:  
ج، وهو ان الصواب: ا ب د، سلبه. ا ب ج، بسلبه: د. ان: ا ج د، فان: ب ج.  
(8) يعلمون: ا ب ج، تعلمون: د. علم: ب ج د، حلم: ا. تعالى: ا ب د،  
-: ج (7) لما: ا ب ج، بما: د. لا: ا ب ج، ولا: د (10) ادعيت: ا ب ج،  
ان اذا عنيتم: د (11) مقدورة: ا ب د، قدرة: ج. تعالى: ب ج د، -: ا  
(12) ا ب د، انها ليست: ج. مقدورة: ا ب ج، مقدورة له: د. ان: ا ج د،  
في ان. ب (13) بين: ا ب ج، عن: د. او: ا، و: ب ج.

و نفى به أنه ممكن لذاته، اى اذا لم لشرط غير ذاته كان ممكنا، فظهر منه أنه يجوز  
أن يكون الشيء الواحد ممكنا محالا ولكن ممكنا باعتبار ذاته محالا باعتبار غيره ولا يجوز  
ان يكون ممكنا لذاته محالا لذاته، فهما متناقضان؛ فيرجع الى خلاف المعلوم.  
فنقول اذا سبق في عام الله تعالى اماته زيد صبيحة يوم السبت مثلا، فنقول اخلق الحياة  
5 لزيد صبيحة يوم السبت ممكن أم ليس بممكن؟ فالحق فيه أنه ممكن، ومحال، اى هو  
[32-a] ممكن باعتبار ذاته ان \* قطع الالتفات الى غيره، ومحال لغيره لا لذاته وذلك اذا اعتبر معه  
الالتفات الى تعلق العلم بالامامة، والمحال لذاته، وهو الذى يتمتع لذاته كالجمع بين السواد،  
والبياض، لا للزوم استحالة في غير ذاته. وحياة زيد لو قدرت لم تتمتع لذات الحياة، ولكن  
يلزم منه استحالة في غير ذاتها، وهو ذات العلم، اذ ينقلب جهلا؛ ومحال ان ينقلب جهلا.  
فبان انه ممكن لذاته محال للزوم استحالة في غيره، فاذا قلنا حياة زيد في هذا الوقت  
10 مقدورة، لم نرد به الا أن الحياة من حيث انها حياة ليس بمحال كالجمع بين السواد  
والبياض. وقدرة الله تعالى من حيث انها قدرة لا تنبوع عن التعلق بخلق الحياة، ولا تنقاصر

(1) لشرط: ا، يشترط: ب ج د. غير ذاته: ا ج د، غيره مع ذاته: ب.  
فظهر: ا ج د، ظهر: ب (2) ذاته محالا: ا ب ج، ذاته ومحالا (3) فيرجع:  
ا ب د، ورجع: ج (4) تعالى: ج د، -: ا ب (14) اخلق: ج، خلق:  
ا ب د (5) ام: ا ج، او: ب د، بممكن: ا ب ج، -: د (6)  
الى غيره... اعتبر معه الالتفات: ا، الى غيره... اعتبرنا معه الالتفات: ب، الى  
غيره... اعتبر الالتفات: ج، -: د وهو: ج د، هو: ب، انه هو: ا  
(8) - لا للزوم: ا ب ج، لا للزوم: د. استحالة: ا ج د، استحالة: ب.  
غير: ا ب د، اعين: ج (8-9) لم تتمتع لذات: ب ج د، لم تتمتع لغير: ا.  
ولكن: ا ب د، لكن: ج. لا استحالة في غير ذاتها: ا ج، استحالتها لغير  
ذاتها: ب، استحالة في غير ذاته: د. اذ: ا ج د، او: ب (10) قلنا: ا ب د، -:  
ج (11) مقدورة: ب ج، مقدور: ا د. لم نرد: ا ب ج، لم يزم: د (12) تعالى:  
ب د، -: ا ج. لا تنبوع: ا ب ج، لا يبنى: د

الحيوان قادرا ، وهو منكرة للضرورة ، ومجاهدة لمطالبات الشريعة . اذ استحيل المطالبة بما لا قدرة عليه ، ويستحيل أن يقول الله تعالى لعبده ينبغي أن تتعاطى ما هو مقدور لي ، وأنا متأثر بالقدرة عليه ، ولا قدرة لك عليه .

فنقول في الانفصال قد تحزب الناس في هذا احزابا ، فذهبت المجبرة الى انكار قدرة العبد ، فلزمها انكار ضرورة التفرقة بين حركة الرعدة ، والحركة الاختيارية ، ولزمها أيضا استحالة تكاليف الشرع ؛ وذهبت المعتزلة الى انكار تعلق قدرة الله تعالى بافعال العباد ، والحيوانات ، والملائكة والجن ، والشياطين وزعمت أن جميع ما يصدر منها من خلق العباد واختراعهم ، لا قدرة لله تعالى عليهما بنفى ، ولا إيجاد ، فلزمها شناعتان عظيمتان :

10 احدها انكار ما اطبق عليه السلف رضى الله عنهم من انه لا خالق الا الله ولا مخترع سواه .

والثانية نسبتها للاختراع ، والخلق الى قدرة من لا يعلم ما خلقه . فان الحركات

( 1 ) الحيوان : ا ج د ، الحيوانات : ب . وهو : ا ب ج ، - : د . و : ب ج ، ثم : ا د . لمطالبات : ا ب د ، لمطالبة : ج . استحيل : ب ج ، يستحيل : ا د ( 2 ) يقول : ب ج د ، نقول : ا . تعالى : ا ب د ، سبحانه : ج . لعبده : ج د ، - : ا ب . تتعاطى : ب ج د ، يتعاطى : ا ( 3 ) ولا : ب ج د ، فلا : ا ( 4 ) الانفصال : ا ب ج ، الانفصال عنه : د . تحزب : ا ب د ، يحزب : ج . فذهبت : ب ج د ، فذهب : ا . المجبرة : ا ب د ، الجبرية : ج ( 5 ) التفرقة : ا ج د ، الفرق : ب . ( 6 ) ايضا : ج ، - : ا ب د . تعالى : ب ج ، سبحانه : د ، - : ا . ( 7 ) العباد و : ا ب د ، العباد من : ج . وزعمت : ا ج ، فزعمت : ب د . يصدر : ب ج د ، تصدر : ا ( 8 ) لا قدرة : ب ج ، ولا قدرة : ا ، فلا قدرة : د . تعالى : ب ج د ، - : ا . فلزمها : د ، فلزمها : ب ، ولزمها : ج ، فلزمتهما : ا . شناعتان : ا ب ج ، شفاعتان : د ( 10 ) احدها : ا ب د ، احدها : ج . رضى الله عنهم : د ، - : ا ب ج ( 12 ) والثانية : ا ب ، الثانية : ج د . الاختراع و الخلق : ا ج د ، الخلق والاختراع : ب .

التي تصدر من الانسان ، وسائر الحيوان ، لو سئل عن عددها و تفصيلها ، ومقاديرها ، لم يكن عنده خبر منها ، بل الصبي كما ينفصل من المهد يدب الى الثدي باختياره ، ويمتص ، والهرة كما ولدت تدب الى ثدى امها ، وهى مغمضة العينين و العنكبوت تنسج من البيوت اشكالا غريبة يتحجر المهندس فى استدارتها ، وتوازي اضلاعها ، وتناسب ترتيبها \* [33 - a]

5 وبالضرورة يعلم انكها عن العلم بما يعجز المهندسون عن معرفته ، والنحل تشكل بيوتها على شكل التسديس ولا يكون فيها مربع ، ولا مدور ، ولا مسج ، ولا شكل آخر ؛ وذلك لتمييز شكل المسدس بخاصية دلت عليها البراهين الهندسية لا توجد فى غيرها ، وهو مبنى على أصول : أحدها أن احدى الاشكال ، وأوسعها الشكل المستدير المنكح عن الزوايا الخارجة عن الاستقامة .

10

والثانى ان الاشكال المستديرة ، اذا وضعت متراسة بقيت بينها فرج معطلة لا محالة ؛ والثالث ان اقرب الاشكال القليلة الاضلاع الى المستديرة ، والاحتواء ، هو شكل المسدس ؛

( 1 ) تصدر : ا ب ج ، يصدر : د . الحيوان : ا ب ج ، الحيوانات : د ( 2 ) عنده : ا ب د ، عندهم : ج . خبر : ا ب ج ، خير : د . المهد : ا ج د ، البطن : ب . يمتص : ا ب ج ، يمتص : د ( 3 ) تدب : ا ب ج ، يدب : د . ثدى : ا ب ج ، يدى : د . العينين : ج ، عيناها : ب ، عيناها : ا د . العنكبوت : ا ب ج ، العنكبوت : د . تنسج : ب ج ، ينسج : ا د . من : ا ج د . فى : ب . غريبة : ا ب د ، كثيرة غريبة : ج ( 5 ) يعلم : ب ج د ، نعلم : ا ( 6 ) بيوتها : ا د ، بيوتها : ب ج . ولا : ا ب د ، فلا : ج ( 7 ) آخر : ا ب ج ، مثلك : د . لتمييز : ا د ، لتمييز : ب ج . دلت ... الهندسية : ب ج د ، دل عليها البرهان الهندسى : ا . لا توجد فى غيرها : ب د ، لا يوجد فى غيره : ا ، - : ج ( 8 ) احدى : ا ج د ، اصول : ب . المستدير : ا ج د ، المسدس : ب ( 10 ) والثانى : ب ج د ، الثانى : ا . معطلة : ب ج د ، معطلة : ا ( 11 ) القليلة : ا ج د ، القليلة : ب . الى المستديرة والاحتواء : ا ج ، الى المستديرة فى الاحتواء : د ، للاشكال المستديرة والاحتواء : ب ( 12 ) المسدس : ا ب د ، المستدير : ب .

والرابع ان كل الاشكال القريبة من المستديرة ، كالسبع ، والثلث ، والخمس ، اذا وضعت جملة منها متراصة متجاورة بقيت بينها فرج معطلة ، ولم تكن متلاصقة . وأما المربعات فانها متلاصقة ، ولكنها بعيدة عن احتواء الدوائر لتباعد زواياها عن اوساطها ؛ ولما كان النحل محتاجا الى شكل قريب من الدوائر ليكون حاوياً لشخصه ، فانه قريب من الاستدارة ، وكان محتاجاً لضيق مكانه ، وكثرة عدده الى ان لا يضيع موضعاً بفرج تتخلل بين البيوت ، ولا تنسع لاشخاصها ، ولم يكن في الاشكال مع خروجها عن النهاية شكل يقرب من الاستدارة ، وله هذه الخاصية ، وهو التراس ، والنخل عن بقاء الفرج بين اعدادها الا المسدس ؛ ففخرها الله تعالى لاختيار الشكل المسدس في صناعة بيتها . فليت شمري أعرف النحل هذه الدقائق التي يقصر عن دركها اكثر عقلاء الانس ؟ أم سخره لنيل ماهو مضطر اليه الخالق المنفرد بالجبروت ؟ وهو

10 [33-b] في الوسط مجرى \* لتقدير الله تعالى يجري عليه ، وفيه ، وهو لا يدريه ، ولا قدرة له على الامتناع منه ، وان في صناعات الحيوانات من هذا الجنس عجائب لو أوردت منها طرفاً لامتلات الصدور من عظمة الله تعالى ، وجلاله ، فغسا للزائفين عن سبيل الله

(1) كل : ا ب د ، - : ج . من : ا ب د ، - : ج (2) اذا : ا ب د ، ان : ج منها : ا ، - : ب ج د ، متجاورة : ا ب ج ، متجاورة منها : د ، بينها : ا ج ، - : ب د . تكن : ا ج د ، يكن : ب (3) واما : ا ب د ، اما : ج . المربعات : ا ب د ، المربعة : ج . متلاصقة : ب . متلاصق : ا ج ، تلاقق : د (5) ان لا : ا ب د ، ان : ج (6) بفرج : ا ب د ، بفرج : ج . تتخلل بين البيوت : ا ب ج د ، تتخلل بين النقوب : ا . ولا تنسع : ج ، لا تنسع : د ، ولا يتسع : ا ب (7) هذه : ا ب د ، هذه : ج . (8) اعدادها : ا ب ج ، اعدادها : د ، فخرها : ب د ، مسخر : ا ج (9) بيتها : ب ج د ، بيته : ا . اعرف : ا ب ج ، عرفت : د . يقصر : ا د ، تقصر : ب . يعجز : ج (10) عقلاء : ا ب ج ، عقل : د . المنفرد : ا ، المنفرد : ب ج د (11) مجرى : ب ج د ، مجرى : ا . لتقدير : ا ب د ، بتقدير : ج . تعالى : ب ج د ، - : ا . يجري : ا ب د ، تجري : ج (12) وان : ا ب د ، فان : ج . الحيوانات : ا ب د ، الحيوان : ج . اوردت : ا ب د ، املت : ج (13) تعالى : ج د ، - : ا ب .

المفترين بقدرتهم القاصرة ، ومكنتهم الضعيفة الظانين انهم مساهمون الله تعالى في المخلوق ، والاختراع ، وابداع مثل هذه العجائب ، والايات ؛ هيئات هيئات ، ذلت المخلوقات ، وتفرد بالجبروت جبار السموات . فهذه انواع الشناعات اللازمة على مذهب المعتزلة ؛ فانظر الآن الى أهل السنة كيف وفقوا للسداد ، ورشحوا للاقتصاد في الاعتقاد ؟ فقالوا القول بالجبر محال باطل ، والقول بالاختراع اقتحام هائل ، وانما الحق اثبات القدرتين على فعل واحد ، والقول بمقدور منسوب الى قادرين ، فلا يبقى الا استبعاد توارد القدرتين على فعل واحد ، وهذا انما يبعد اذا كان تعلق القدرتين على وجه واحد ؛ فان اختلفت القدرتان واختلف وجه تعلقهما فتوارد التعلقين على شيء واحد غير محال كما سنبينه .

فان قيل فاما الذي حملكم على اثبات مقدورين قادرين ؟

قلنا البرهان القاطع على ان الحركة الاختيارية مفارقة للرعدة ، وان فرضت الرعدة مرادة للمرتعد ، ومطلوبة له أيضاً ، ولا مفارقة الا بالقدرة ، ثم البرهان القاطع على ان كل ممكن فتتعلق به قدرة الله تعالى ، وكل حادث ممكن ، وفعل العبد حادث فهو اذاً ممكن . فان لم تتعلق به قدرة الله تعالى ، فهو محال . فانا نقول الحركة الاختيارية من حيث انها حركة حادثة ممكنة مماثلة لحركة الرعدة ، فيستحيل ان تتعلق قدرة الله تعالى باحدهما ، وتقتصر عن الأخرى ، وهي مثلها ؛ بل يلزم عليه محال آخر \* وهو ان الله تعالى لو أراد تسدين يد العبد اذا أراد العبد تحريكها ، فلا يخلو اما أن توجد الحركة ،

(1) مكنتم : ا ب ج ، مستهم : د . مساهمون الله : ا ب ، مساهون لله : ج د . تعالى : ا ج د ، - : ا (3) بالجبروت : ج ، بالملكوت والملكوت : ب د . بالملكوت : ا (4) للسداد : ا ج د ، للرشاد : ب (7) على فعل واحد : ا ج د ، - : ب . اختلفت : ا ب ج . اختلف : د (8) تعلقها : ا ج ، تعلقها : ب د (9) قادرين : ا ب ، القادرين : ج ، لقادرين : د (12) ولا : ب ج د ، فلا : ا (13) فتتعلق : ا ج د ، يتعلق : ب . تعالى : ب ج د ، - : ا . تعالى : ب ج د ، - : ا (14) حادثة : ا ج د ، محدثة : ب . تتعلق : ا ب ، يتعلق : ج د . تعالى : ب ، - : ا ج د .



والسكون جميعا، أو كلاهما لا يوجد، فيؤدي الى اجتماع الحركة والسكون، الى الخلو  
عنها، والخلو عنهما مع التناقض يوجب بطلان القدرتين؛ اذ القدرة ما يحصل بها المقدور  
عند تحقق الارادة، وقبول المحل. وان ظن ان مقدور الله تعالى يترجح لأن قدرته  
أقوى، فهو محال لأن تعلق القدرة بحركة واحدة، لا تفضل تعلق القدرة الأخرى  
بها، اذ كانت فائدة القدرتين الاختراع، وانما قوته باقتداره على غيره واقتداره على غيره  
غير مرجح في الحركة التي فيها الكلام، اذ حظ الحركة من كل واحدة من القدرتين  
أن تصير مخترعة بها والاختراع يتساوى، فليس فيه أشد، ولا أضعف حتى يكون فيه  
ترجيح. فاذا الدليل القاطع على اثبات القدرتين سابقا الى اثبات مقدورين قادرين.  
فان قيل الدليل لا يسوق الى محال لا يفهم، وما ذكرتموه غير مفهوم. قلنا  
علينا تفهيمه، وهو أن نقول اختراع الله تعالى للحركة في يد العبد معقول دون ان تكون  
الحركة مقدورة للعبد، فهما خلق الحركة وخلق معها قدرة عليها، كان هو المستبد  
بالاختراع للقدرة والمقدور جميعا، فخرج منه انه منفرد بالاختراع، وان الحركة موجودة،  
وان المتحرك عليها قادر، وبسبب كونه قادرا عليها فارق حاله حالة المرتعد، فاندفعت

(1) جميعا: ا ب ج، - د. كلاهما لا يوجد: ب ج د، لا توجد كلاهما: ا (2)  
يحصل: ا ب ج، يحصل: د (3) تحقق: ب ج، تحقيق: ا د تعالى: ا ب د،  
- ج (5) بها: ا ب د، لها: ج. اذ: ا ب ج، اذا: د. قوته: ا ب د، قوته: ج  
(7) تصير: ا ب ج، يصير: د والاختراع: ب ج د، فالاختراع: ا (8) سابقا:  
ا ب، سابق: ج، تنافيا: د. قادرين: ا ب ج، لقادرين: د (10) علينا: ا ب ج،  
فعلينا: د. انا نقول: ا ب ج، انه يقول: د. تعالى: ا ب ج، - د. للحركة:  
ا ج د، الحركة: ب تكون: ا ب ج، يكون: د (12) فخرج: ا ب، وخرج: ج د  
(13) عليها: ا ب ج، عليه: د. بسبب: ا ب د، سبب: ج عليها فارق:  
ا، فارق: ج د، انه فارق: ب. حالة: ا، حال: ب ج د.

الاشكالات كلها. وحاصله ان القادر الواسع القدرة، هو قادر على اختراع القدرة، والمقدور  
معا. ولما كان اسم الخالق، والمخترع مطلقا على من أوجد الشيء بقدرته، وكانت القدرة،  
والمقدار جميعا بقدرة الله تعالى سمي خالقا، ومخترعا، ولم يكن المقدور بقدرة العبد: \*  
وان كان معه، فلم يسم خالقا، ولا مخترعا، ووجب ان يطلب لهذا النمط من النسبة  
اسم آخر مخالف، فطلب له اسم الكسب تيمنا بكتاب الله تعالى، فانه وجد اطلاق ذلك  
على أعمال العباد في القرآن، واما اسم الفعل فتردد في اطلاقه، ولا مشاحة في الأسامي بعد  
فهم للمعنى.

فان قيل الشأن فهم المعنى، وما ذكرتموه غير مفهوم. فان القدرة المخلوقة في العبد،  
ان لم يكن لها تعلق بالمقدور، لم يفهم؛ اذ قدرة لا مقدور لها محال، كعلم لا معلوم له.  
وان تعلقت به، فلا يعقل تعلق القدرة بالمقدور الا من حيث التأثير، والايحاء،  
وحصول المقدور بها.

فالنسبة بين المقدور والقدرة نسبة المسبب الى السبب، وهو كونه به، فاذا لم يكن به  
لم يكن بينهما علاقة، فلم تكن قدرة اذ كل ما لا تعلق له، فليس بقدرة؛ اذ القدرة من

(1) وحاصله: ا ب ج، حاصله: د. الواسع: ا ب، واسع: ج د. هو: ا ب،  
فهو: ج د. اختراع القدرة: ا ج د، الاختراع للقدرة: ب (2) اوجد الشيء: د،  
وجدت الاشياء: ا، وجد الشيء: ب ج (3) تعالى: ب ج د، - ا (4) منه:  
ا ب د، معها: ج. لا: ج، - ا ب د. النسبة: ا ب د، التسمية: ج (5)  
تيمنا: ا ب د، منها: ج (8) المعنى: ا ج د، المعاني: ب. في العبد: ا، -:  
ب ج د (9) لم يفهم: ا، لم تفهم: ب ج د (11) بها: ا ب، به: ج د.  
(12) فاذا لم يكن به لم يكن بينهما علاقة: فان لم تكن بها لم تكن علاقة: ا. فان لم تكن له  
علاقة بها: ب. فاذا لم يكن به لم يكن علاقة: ج (13) فلم تكن: ا ب، فلم يكن:  
ج، ولم تكن: د.

الصفات المتعلقة . قلنا هي متعلقة ، وقولكم ان التعلق مقصور على الوقوع بها ، يبطل بتعلق الارادة ، والعلم ؛ وان قلتم ان تعلق القدرة مقصور على الوقوع بها فقط ، فهو أيضا باطل ، فان القدرة عندهم تبقى ، واذا فرضت قبل الفعل ، فهل هي متعلقة أم لا ؟ فان قلتم لا ، فهو محال ؛ وان قلتم نعم ، فليس المعنى بها وقوع المقدور بها ؛ اذ المقدور بعد لم يقع ، فلا بد من اثبات امر آخر من التعلق سوى الوقوع بها . اذ التعلق عند الحدوث يعبر عنه بالوقوع بها ، والتعلق قبل ذلك مخالف له ، فهو نوع آخر من التعلق ؛ فقولكم : ان تعلق القدرة به خطأ واحد ، وكذلك القادرية القديمة عندهم ، فانها متعلقة بالعلم في الأزل ، وقبل خلق العالم . فقولنا انها متعلقة صادق ، وقولنا ان العالم واقع بها كاذب ، لأنه لم يقع بعد ، فلو كانا \* عبارتين 10 عن معبر واحد ، لصدق أحدهما حيث يصدق الآخر .

فان قيل معنى تعلق القدرة قبل وقوع المقدور ، ان المقدور اذا وقع ، وقع بها . قلنا فليس هذا تعلقا في الحال ، بل هو انتظار تعلق ، فينبغي ان يقال القدرة موجودة ، وهي صفة لا تعلق لها ، ولكن ينتظر لها تعلق ، اذا وقع المقدور بها ، وكذا

( 1 ) ان التعلق : ا ج د . بها : ب ، به : ج د ( 2 ) وان : ب د ، فان : ا ج . بها : ا ب ، به : ج د ( 3 ) فهو : ا ب ج د . تبقى : ا ب ج ، - : د . و : ا - : ب ج د ( 5 ) بها : ب د ، به : ا ج . امر : ب ، فن : ا ج د ( 6 ) بها : ا ب : به : ج د . بها : ا ، به : ب ج د . ( 7 ) به : ب ج د ، له : ا . وكذلك : ا ب د ، فكذلك : ج ( 8 ) القادرية : ا ب ج ، القدرة : د . عندهم : ا ب د ، عندهم : ج . الأزل : ب ج د ، الاول : ا . قبل : ا ج د ، قيل : ب . فقولنا : ا ب د ، فالقول : ج ( 9 ) صادق : ا ب ، صادقة : ج ، صدق : د . كاذب : ا ب ج ، كذب : د . لم يقع : ب ج د ، لا يقع : ا ( 11 ) وقع : ا ب د ، - : ب ( 12 ) تعلق : ا ج د ، تعلقا : ب . ( 13 ) بها : ا ب د ، وقع بها : ج .

القادرية ؛ ويلزم عليه محال ، وهو ان الصفة التي لم تكن من المتعلقات صارت من المتعلقات ، وهو محال .

فان قيل معناه انها مثبتة لوقوع المقدور بها .

قلنا ولا معنى للتثبيت الا انتظار الوقوع بها . وذلك لا يوجب تعلقا في الحال ، فكيف

عقل عندهم قدرة موجودة متعلقة بالمقدور ، والمقدور غير واقع بها ، عقل عندنا أيضا قدرة كذلك ، والمقدور غير واقع بها ؛ ولكنه واقع بقدرة الله تعالى ، فلم يخالف مذهبنا ههنا مذهبيكم الا في قولنا : انها وقعت بقدرة الله تعالى . فاذا لم يكن من ضرورة وجود القدرة ؛ ولا تعلقها بالمقدور وجود للمقدور بها ؛ فمن أين يستمدى عدم وقوعها بقدرة الله تعالى ، ووجوده بقدرة الله تعالى ؟ لافضل له على عدمه من حيث انقطاع النسبة عن القدرة الحادثة ، اذ النسبة اذا لم تمتنع بعدم المقدور ، فكيف تمتنع بوجود المقدور ، وكيف ما فرض المقدور موجودا أو معدوما فلا بد من قدرة متعلقة لا مقدور لها في الحال .

فان قيل قدرة لا يقع بها مقدور هي والمعجز بمثابة واحدة .

قلنا ان غنيم به أن الحالة التي يدركها الانسان عند وجودها ، مثل ما يدركه عند

( 1 ) عليه : ا ج د ، منه : ب . هو : ا ب ج ، هي : د . لم تكن : ا ب ، لم يكن ج د ( 2 ) هو : ا ب ج ، هي : د ( 5 ) عقل : ا ب د ، عقل ايضا : ج . عندهم : ا ب د ، عندنا : ج . عندنا ايضا : ب ج د ، ايضا عندنا : ا ( 6 ) تعالى : ب ج د ، - : ا ( 7 ) الا : ج ، ثم الا : ا ب د . تعالى : ب ج د ، - : ا ( 9 ) تعالى : ب ج د ، - : ا . ووجوده : ب ج ، فوجوده : ا ، فوجودها : د . له : ا ب ج ، لها : د . عدمه : ا ب ج ، عدمها : د ( 10 ) اذ : ا ب د ، و : ج . لم تمتنع : ا ب ج ، لم يمتنع : د . فكيف : ب ، كيف : ا ج د . تمتنع : ا ب ج ، يمتنع : د ( 11 ) موجودا أو معدوما : ب ج ، معدوما أو موجودا : ا د . لا : ا ب د ، ولا : ج . قدرة : ا ، فقدرة : ب ج د ( 12 ) هي والمعجز : ا ، والمعجز : ب ج د .

المعجز في الرعدة ، فهو منكرة للضرورة ؛ وان عنيتم أنها بمثابة المعجز في أن المقدور لم يقع بها ، فهو صدق ، ولكن تسميته عجزاً فهو خطأ ؛ وان كان من حيث القصور ، [35-b] اذا نسب الى قدرة الله تعالى ، ظن \* أنه مثل المعجز ، وهذا كما أنه لو قيل القدرة قبل الفعل على أصلهم مساوية للمعجز من حيث ان المقدور غير واقع بها ، لكان اللفظ منكراً من حيث انها حالة مدركة يفارق ادراكها في النفس ادراك المعجز ، فكذلك هذا ، ولا فرق ؛ وعلى الجلة فلا بد من اثبات قدرتين متفاوتتين ، احدها أعلى ، والأخرى بالمعجز أشبه ، منهما أضيفت الى العليا وأنت بالخيار بين أن تثبت للمبد قدرة توهم شبه المعجز من وجه ، وبين أن تثبت لله تعالى ذلك ؛ ولا تسترّب ان كنت منصفاً في أن شبه القصور ، والمعجز بالمخلوقات أولى . فهذا غاية ما يحتمله هذا المختصر من هذه المسئلة .

10 الفرع الثالث : فان قال قائل كيف تدعون عموم تعلق القدرة بمجملة الحوادث . وأكثر ما في العالم من الحركات ، وغيرها متولدات يتولد بعضها من بعض بالضرورة ؛ فان حركة اليد مثلاً بالضرورة تولد حركة الخاتم ، وحركة اليد في الماء ، تولد حركة الماء ،

(1) انها : ب د ، انه : ا ، به انه : ج د (2) لم يقع : ا ج د ، لا يقع : ب . عجراً : ا ج د ، - : ب . فهو : ا ، - : ب ج د (3) نسب : ا ج د ، نسبت : ب . تعالى : ب ج د ، - : ا . انه مثل المعجز : ا ج د ، ان مثل هذا : ب (4) مساوية : ا ب ج ، مساو : د (5) انها : ا ب ج ، انه : د . في : ب ، من : ا ج د (6) فلا : ب ج ، لا : ا د (7) العليا : ا ، الأعلى : ب ج د . وانت : ا ب د ، فانت : ج شبه : ا ب ، نسبة : ج د (8) تعالى : ا ب ج ، - : د . ولا : ا ب د ، - : ج . تسترّب : ج د ، يسترّب : ا ب . ان : ا ب د ، - : ج . شبه : ا ب ، نسبة : ج ، سمة : د (9) فهذا : ا ب ج ، وهذا : د (8) فان : ج د ، ان : ا ب . تدعون : ا ب ج ، يدعون : د . بمجملة الحوادث : ا ب د ، بمجملة ما في الحوادث : ج (11) وأكثر : ا ب ج ، فأكثر : د . الحركات : ا ج ، الحوادث : ب د . يتولد : ا ج د ، يتولد : ب . بعض : ب ج ، البعض : ا د . بالضرورة : ا ب د ، - : ج (12) تولد : ا ب ج ، يولد : د .

وهو مشاهد ؛ والعقل أيضاً يدل عليه ، اذ لو كانت حركة الماء ، والخاتم بخلق الله تعالى ، لجاز أن يخلق حركة اليد دون الخاتم ، وحركة اليد دون الماء ، وهو محال ؛ وكذا في المتولدات مع انشعابها .

5 فنقول مالا يفهم لا يمكن التصرف فيه بالرد ، والقبول . فان كون المذهب مردوداً ، أو مقبولا بعد كونه مقبولا ؛ والمعلوم عندنا من عبارة التولد أن يخرج جسم من جوف جسم ، كما يخرج الحين من بطن الأم ، والنبات من الأرض ، وهذا محال في الأعراض . اذ ليس لحركة اليد جوف حتى تخرج منه حركة الخاتم ، ولا هو شيء حلو لاشياء حتى يترشح منه بعض ما فيه ، فحركة الخاتم ، اذا لم تكن كامنة في ذات حركة اليد ، فامعنى تولدها [36 a] منه فلا بد من تفهيمه ، واذا لم يكن هذا \* مفهوماً ، فقولكم انه مشاهد جهل وحاقة . اذ كونه حادثاً معه مشاهد معه لاغير ، فاما كونه متولداً عنه ، فغير مشاهد ، وقولكم انه لو كان يخلق الله تعالى لقدرة على أن يخلق حركة اليد دون حركة الخاتم ، وحركة اليد دون حركة الماء وهذا هوس يضاهي قول القائل ، لو لم يكن العلم متولداً من الارادة

(1) كانت : ج د ، كان : ا ب . تعالى : ب د ، - : ا ج (2) وكذا : ا ج ، وهكذا : ب د . (4) والقبول : ا ج د ، - : ب (6) بطن الام : ج د ، بطن امه : ب ، جوف الام : ا . اذ : ب ج د ، - : ا . (7) الحركة : ا ب ج ، لحركة : د . حتى : ا ب د ، - : ج . تخرج : ب ج د ، يخرج : ا . ولا : ب ج د ، فلا : ا . يترشح : ا د ، يرشح : ب ج (8) : فحركة : ا ب ج ، حركة : د . لم تكن : ا ب ج ، لم يكن : د . كامنة : ا ب ج . كامناً : د . تولدها : ا ب د ، من تولده : ج (9) منه : ا ب ج ، منها : د . تفهيمه : ا ج د قهيم هذا : ب . اذا : ا ب ج ، ان : د . جهل : ا ، - : ب ج د (10) كونه حادثاً : ا ج د ، كونه حادثه : ب . معه : ب ، - : ا ج د . لاغير : ج ، - : ا ب د (11) تعالى : ب ج د ، - : ا . على : ا ب ج ، - : د . حركة الخاتم : ب . الخاتم : ا ج د (11 - 12) حركة اليد : ا ج د ، - : ب . حركة الماء : د ، الماء : ا ب ج . وهذا : ا ب ج ، هذا : د . لو لم . . . من الارادة : ا ج ، لو لم . . . عن الارادة : د ، لو لم تكن الارادة متولدة من العلم : ب .

لقدرة على أن يخلق الارادة دون العلم ، أو العلم دون الحياة ، ولكن نقول المحال غير مقدور ، ووجود المشروط دون الشرط غير معقول ، والارادة شرطها العلم ، والعلم شرطه الحياة ، وكذلك شرط شغل الجوهر لحيث فراغ ذلك الحيث ؛ فإذا حرك الله تعالى اليد ، فلا بد ، وأن يشغل به حيثا في جوار الحيث الذي كان فيه . فإلم يفرغه ، كيف يشغله به ؟ فقراغه شرط اشتغاله باليد ، إذ لو تحرك ، ولم يفرغ الحيث من الماء بعدم الماء ، أو حركته لاجتماع جسمان في حيث واحد ، وهو محال ، فكان خلو أحدهما شرطا للآخر ، فتلازما ، فظن أن أحدهما متولد من الآخر ، وهو خطأ . فاما اللزمات التي ليست شرطا ، فمتدنا يجوز أن تنفك عن الافتراق بما هو لازم له ، بل لزومه بحكم طرد العادة ، كاشتراق القطن عند مجاورة النار ، وحصول البرودة في اليد عند مماسة الثلج ، فان كل ذلك مستمر بحريمان سنة الله تعالى ، والا ، فالقدرة من حيث ذاتها غير قاصرة عن خلق البرودة في الثلج ، والمماساة في اليد مع خلق الحرارة في اليد عند مماسة الثلج

(1) أو : ب ج د ، و : ا . ولكن : ا ب د ، لكن : ج (3) وكذلك : ب ج ، فكذلك : ا د . الجوهر : ا ب د ، الجوهر : ج . لحيث : ج د ، الحيث : ب ، بحيث : ا . الحيث : ا د ، الحيث لقبوله : ب ، - . ج . تعالى : ب ج د ، - : ا . (4) وان يشغل به : ا د ، من ان يشغل بها : ب ، ان يشغل بها : ج . في جوار الحيث : ا ب د ، بدلا من الحيث : ج . كان : ا د ، كانت : ب ج فـ ... يشغله : ا ج د ، يفرغه كيف يشغل : ب (5) فقراغه : ا ب ج ، فقراغه : د ، تحرك : ب ج د ، بحرك : ا . بعدم : ا ب ج ، لعدم : د (6) او حركته : ا ج د ، وبحركته : ب : لاجتماع : ا ب ج ، ولاجتماع : د . واحد : ا ج د ، - : ب . خلو : ب ج د ، خلق : ا (7) فتلازما : ا ج د ، ملازما : ب . من : ا ب ج ، عن : د . هو : ا ب د ، هذا : ج (5) تنفك : ا ب د ، ينفك : ج . بما : ا ب ج ، بما : د . له : ا ، لها : ج ، - : ب د . بل : ا ج د ، - : ب . بحكم : ا ب ج ، حكم : د ، طرد : ب ج د ، اطراد : ا . (9) كل : ا ج د ، كان : ب (10) مستمر : ا ب د ، مستمر : ج . غير : ا ج د ، ليست : ب (11) خلق ... يدمع : ج ، خلق ... يدمع : ا د ، - : ب .

بدلا عن البرودة ، فإذا ما يراه الخصم متولدا قسبان :

أحدهما شرط ، فلا يتصور فيه الا الاقتران ، والثاني ليس بشرط ، فيتصور فيه عدم الاقتران اذا خرقت المادات \* .

5

فان قيل لم تدلوا على بطلان التولد ، ولكن انكرتم فهمه ، وهو مفهوم ، فانا لا نريد به ترشح الحركة من الحركة بخروجها من جوفها ، ولا تولد برودة من برودة الثلج بخروج البرودة من الثلج ، وانتقالها ، أو بخروجها من ذات البرودة ، بل نفى به وجود موجود عقيب موجود ، وكونه موجودا ، وحادثا به ، فالحادث نسميه متولدا ، والذي به الحادث نسميه مولدا ، وهذه التسمية مفهومة ، فاما الذي يدل على بطلانها ؟ قلنا اذا اقررتم بذلك دل على بطلان ما دل على بطلان كون القدرة الحادثة موجودة فانا اذا احلنا أن نقول حصل مقدور بقدرة حادثة ، فكيف لا نحيل الحصول بما ليس بقدرة ، فاستحالته راجعة الى عموم تعلق القدرة ، وأن خروجه عن القدرة مبطل عموم تعلقها ، وهو محال ، ثم هو موجب للعجز ، لا التامع كما سبق .

10

(1) مماسة الثلج : ب ج د ، - : ا د . عن : ا د ، من : ب ج د ، فإذا : ا ب د ، قلنا : ج . قسبان : ا ب د ، قسبان : ج (2) فلا : ا ب د ، لا : ج . الا : ا ج د ، - : ب . فيه : ا ج د ، منه : ب . عدم : ج ، - : ا ب د (4) فان قيل : ا ب د ، فان قال قائل : ج . لكن : ا ج د ، اما : ب (5) ترشح : ب ج د ، ترشيح : ا . من الحركة : ا ب د ، - : ج . بخروجها : ا ج د ، خروجها : ب (6) من الثلج : ا ب ج ، - : د . وانتقالها : ا ب ج ، وانتقاله : د . بخروجها من ذات : ا ج ، بخروج جنس ذات : ب ، بخروجها من ذات : د (7) حادثا به : ا ب د ، حادثا : ج (8) التسمية : ج د ، النسبة : ا ب : بطلانها : ا ب د ، بطلانه : ج (9) اقررتم : ا ب د ، فسرتموه : ج . موجودة : ا ج د ، موجودة : ب (10) حصل : ا ب ج ، يحصل : د . لا يحيل : ج ، لا يحيل : د . لا يحيل : ا ب (11) بقدرة : ا ج د ، بقدور يقدر : ب . فاستحالته : ج ، واستحالته : ا ب ، وهو استحالته : د . راجعة : ب ج ، رجح : ا د . وان : ا د ، فان : ب ج . مبطل : ا ب ج ، مبطل : د . عموم : ا ج ، لعموم : ب د (12) موجب : ا ج د ، - : ب . لا : ا ب د ، و : ج .

نعم ، على المعتزلة القائلين بالتولد مناقضات في تفصيل التولد لا تحصى ، كقولهم ان النفر يولد العلم ، وتذكره لا يولد تذكر العلم الى غير ذلك مما لا نطول بذكره ، فلا معنى للاطناب فيما هو مستغنى عنه ، وقد عرفت من جملة هذا ان الحادثات كلها جواهرها ، وأعراضها الحادثة منها في ذات الاحياء ، والجمادات ، واقعة بقدرة الله تعالى ، وهو المستبد باختراعها ، وليس يقع بعض المخلوقات ببعض ، بل الكل يقع بالقدرة ؛ وذلك ما اردنا ان نبين من اثبات صفة القدرة لله تعالى ، وعموم حكمها ، وما اتصل بها من الفروع واللوازم .

#### الصفة الثانية : العلم

[37-a] ندعى ان الله تعالى عالم بجميع المعلومات الموجودات (١) والمعدومات . فان الموجودات \*

10 \* منقسمة الى قديم ، وحادث . والقديم ذاته ، وصفاته ، ومن علم غيره ، فهو بذاته ، وصفاته اعلم . فيجب ضرورة ان يكون عالما بذاته ، وصفاته ان ثبت انه عالم بغيره ؛ ومعلوم انه عالم بغيره لان ما ينطلق عليه اسم الغير هو صنعه المتقن ، وفعله المحكم المرتب ، وذلك

(2) ونذكره : ب ج ، فتذكره : ا ، ونذكره ، د . تذكر العلم : ا ج د ، د : ب نطول بذكره : ا ب د ، يطول تذكره : ج (3) فيما : ا ب ج ، فيها : د . الحادثات : ا ب ج ، الحوادث : د (4) تعالى : ب ج د ، - : ا (5) يقع : ا ج د ، تقع : ب . بالقدرة : ا ج د ، القدرة القديمة : ب (9) والقديم : ا ج د ، فالقديم : ب . علم : ب ج د ، علمه : ا . بذاته وصفاته : ا ب ج ، بصفاته وذاته : د (10) عالما بذاته : ا ج د ، بذاته عالما : ب . صفاته : ا ب ج ، صفته : د .

(١) لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء بل يعلم ديب الخلة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء .... الاحياء ج ١ ، ص ٩٠ ، ١٠٨ و «المقصد الاسنى شرح اسماء الله الحسنى» ص ٩٥ .

يدل على علم الصانع كما يدل على قدرته على ماسبق فان من رأى خطوطا منظومة تصدر على الاتساق من كاتب . ثم استراب في كونه عالما بصنعة الكتابة ، كان سفيها في استرابه ؛ فاذا قد ثبت انه عالم بذاته ، وبغيره .

5 فان قيل فهل لمعلوماته نهاية ؟ قلنا لا ، فان الموجودات في الحال ، وان كانت متناهية فالممكنات في الاستقبال غير متناهية ، ونعلم الممكنات التي ليست بموجودة ، انه سيوجدنا ام لا يوجدنا ، فيعلم اذا مالا نهاية له ، بل لو اردنا ان تكثر على شيء واحد وجوها من النسب ، والتقديرات لمخرج ذلك عن النهاية ، والله تعالى عالم بجميعها .

10 فانا نقول مثلا ضعف الاثنين اربعة ، وضعف الأربعة ثمانية ، وضعف الثمانية ستة عشر ، وهكذا تضعف ضعف الاثنين ، وضعف الضعف ، ولا يتناهى . والأشأن لا يعلم من مراتبها الا ما يقدره بذهنه ، وسينقطع عمره ، ويبقى من التضعيفات ما لا يتناهى . فاذا معرفة اضعاف اضعاف الاثنين ، وهو عدد واحد يخرج عن الحصر ، وكذلك كل عدد فكيف غير ذلك من النسب ، والتقديرات ؟ وهذا العلم مع تعلقه بمعلومات لانهاية لها واحد كما سيأتى بيانه من بعد مع سائر الصفات .

#### الصفة الثالثة \* : الحياة ( ١ )

[37-b]

ندعى انه تعالى حي . وهذا معلوم بالضرورة ، ولم ينكره احد ممن اعترف بكونه

(1) علم : ا ب ج ، علمه : د . الصانع : ا ب ج ، - : د . يدل : ا ب ج ، يدل فعله : د . على ما : ا ج د ، كما : ب (2) على الاتساق : ا ب ج ، - : د . من كاتب : ا ج د ، - : ب (5) نعلم الممكنات : ب ، نعلم ان الممكنات : د ، ونعلم الممكنات : ا . وهو يعلم ان الممكنات : ج . بموجودة : ا ج د ، موجودات : ب (6) ام لا يوجدنا : ا ج د ، ولا يوجدنا غير متناهية : ب . اردنا : ا ج د ، اراد : ب . تكثر : ا ب ج ، تكبر : ج (7) ذلك : ب ، - : ا ج د (9) تضعف : ا ، يتضعف : ب ج ، يضعف : د . وضعف الضعف : ا ج د ، وضعف ضعف الضعف : ب (10) سينقطع : ا ب ج ، سينفذ : د (12) من : ا ب ج ، - : د (15) انه : ا ب ج ، ان الله : د . وهذا : ا ب ج ، وهو : د . ولم ينكره : ب د ، ولم ينكر : ا ج .

(١) فانظر الى «الاحياء : ج ١ ، ص ٩٠ ، ١٠٨»

علما قادرا . فان كون العالم القادر حيا ضرورى ، اذ لا نغنى بالحى الا ما يشعر بنفسه  
ويعلم ذاته ، وغيره . والعالم بجميع المعلومات ، والقادر على جميع المقدورات . كيف  
لا يكون حيا ! وهذا واضح ، والنظر فى صفة الحياة لا يطول .

#### الصفة الزمنية : الارادة ( ١ )

ندعى ان الله تعالى مرید لأفعاله . وبرهانه ان الفعل الصادر منه مختص  
بضروب من الجواز لا يتميز بعضها عن البعض الا بمرجح ، ولا تكفى ذاته للترجيح  
لان نسبة الذات الى الضدين واحدة ، فما الذى خصص احد الضدين بالوقوع فى حال  
دون حال ؟ وكذلك القدرة لا تكفى فيه ؛ اذ نسبة القدرة الى الضدين واحدة ،  
وكذلك العلم لا يكفى خلافا للكمي ، حيث اكتفى بالعلم عن الارادة ؛ لان العلم  
يتبع المعلوم ، ويتعلق به على ما هو عليه ، ولا يؤثر فيه ولا يغيره .

فان كان الشئ ممكنا فى نفسه مساويا للممكن الآخر الذى فى مقابلته فالعلم يتعلق  
به كما هو عليه . فلا نحمل احد الممكنين مرجحا على الآخر ، بل نقول للممكنين ،  
و بفعل تساويهما .

( ١ ) قادرا : ا ب د ، - : ج . العالم القادر : ب ج د ، القادر العالم : ا . نغنى  
بالحى : ا د ، يعنى بالحى : ج ، معنى للحى : ب ( ٢ ) بجميع : ا ب د . لجميع : ج .  
والقادر : ا ب ، القادر : ج د ( ٥ ) مختص : ا ب ج ، تخصص : د ( ٦ ) الجواز :  
ا ب د ، الجائزات : ج . عن : ا ب د ، من : ج . تكفى : ا ب ، يكفى : ج د ( ٧ )  
واحدة : ب ، واحد : ا ج د ( ٨ ) تكفى : ا ب د ، يكفى : ج . واحدة : ب ،  
واحد : ا ج د ( ١٠ ) ولا يغيره : ب ج د ، فلا يغيره : ا ( ١١ ) فان كان ... مساويا :  
ا د ، فاذا كان الشئ ممكنا فى نفسه صار مساويا : ب . فان ذلك الشئ ممكن فى نفسه مساو : ج  
( ١٢ ) كما : ا ب ج ، على ما : د . فلا نحمل : ا ج ، فلا نحمل : د ، ولا نحمل : ب . مرجحا :  
ا ب ج ، ترجحا : د . على الآخر : ا ب د ، للآخر : ج . نقول : ج د ، بفعل : ا ب .

( ١ ) الله تعالى مرید للكائنات مدبر للحادثات ... فاشاء كان ومالم يشأ لم يكن  
لا يخرج عن مشيئته لفته ناظر ... فلو اجتمع الانس والجن والملائكة والشياطين على  
ان يحركوا فى العالم ذرة او يسكنوها دون ارادته ومشيئته لعجزوا عن ذلك ...  
( الاحياء ج ١ ، ص ٩٠ ) ( انظر كذلك ، ص ١٠٩ )

والله تعالى يعلم ان وجود العالم فى الوقت الذى وجد فيه ، كان ممكنا وان وجوده  
بعد ذلك ، وقبل ذلك كان مساويا له فى الامكان ؛ لان هذه الامكانات متساوية . فحق  
العلم ان يتعلق بها كما هى عليه ، فان اقتضت صفة الارادة وقوعه فى وقت معين ، تعلق  
العلم بتعيين وجوده فى ذلك الوقت ، لعلته تعاقب الارادة به ، فتكون الارادة للتعيين علة ،  
ويكون العلم متعلقا به . تابع له \* غير مؤثر فيه . ولو جاز ان يكفى بالعلم عن الارادة ،  
لا كفى به عن القدرة ؛ بل كان ذلك يكفى فى وجود افعالنا ، حتى لا نحتاج الى الارادة ؛  
اذ يترجح احد الجانبين بتعلق علم الله تعالى به ، وذلك محال .

فان قيل وهذا يغلب عليكم فى نفس الارادة ، فان القدرة القديمة كما لا تناسب احد  
الضدين ، فالارادة القديمة ايضا لا تتمين لاحد الضدين . فاختصاصها باحد الضدين ينبغي  
ان يكون بمخصص ، ويتسأل ذلك الى غير نهاية ؛ اذ يقال الذات لا تكفى للحدوث ؛  
اذ لو حدث من الذات ، لكان مع الذات غير متأخر ، فلا بد من قدرة ، والقدرة لا تكفى  
اذ لو كان للقدرة ، للاحتمس بهذا الوقت ، وما قبله ، وما بعده ، فى النسبة الى جواز تعلق  
القدرة به على وتيرة واحدة ؛ فما الذى خصص هذا الوقت ؟ فيحتاج الى الارادة .

فيقال والارادة لا تكفى ، فان الارادة القديمة عامة تتعلق كالقدرة ؛ فنسبتها الى

( ١ ) والله تعالى : ا ، فالله تعالى : ب ج ، والله سبحانه وتعالى : د ( ٣ ) كما هى  
عليه : ا ب ، كما هو : ج ، على ما هو : د ( ٤ ) بتعين : ا ب ج ، بتعين : د . فتكون  
الارادة للتعيين : ب ، فيكون للتعيين : ا ، فيكون التعيين : د . فيكون المعين : ج ( ٥ )  
متعلقا به : ا ج د ، - : ب ( ٦ ) اذ : ا د ، ان : ب ج . يترجح : ا ب د ، ترجح :  
ج . يتعلق : ا ج د ، يتعلق : ب . تعالى : ب ج ، - : ا د ( ٨ ) القديمة : ب ، - :  
ا ج د . لا تناسب : ا ب ج ، لا تناسب : د ( ١٠ ) ان : ا ج د ، - : ب . بمخصص :  
ا ب ج ، لمخصص : د . لا تكفى : ا ب ج ، لا يكفى : د ( ١١ ) قدرة : ا د ، القدرة :  
ب ج . لا تكفى : ا ب ، لا يكفى : ج د ( ١٢ ) بهذا الوقت : ا ج ، بها هذا الوقت :  
ا ، هذا الوقت : د . ما بعده : ب د ، بعده : ا ج ( ١٣ ) به : ا ، بها : ب ج د ( ١٤ )  
و : ا ب د ، - : ج . لا تكفى : ا ب ج ، لا تكفى : د . فنسبتها : ا ب ج ، فنسبتها : د .

الافاق واحدة ، ونسبتها الى الضدين واحدة . فان وقع الحركة مثلاً ، بدلاً عن السكون ، لان الارادة تعلقت بالحركة لا بالسكون .

فيقال وهل كان يمكن ان تتعلق بالسكون ؟

فان قيل لا ، فهو محال . وان قيل نعم ؛ فهما متساويان . اعني الحركة ، والسكون ، في مناسبة الارادة القديمة . فا الذي اوجب تخصص الارادة القديمة بالحركة دون السكون ؟ فتحتاج الى مخصص ، ثم يلزم السؤال في مخصص المخصص ، ويتسلسل الى غير نهاية .

[38-b] قلنا ، هذا سؤال ، خير العقول من جميع الفرق ، ولم يوفق للحق الا اهل السنة .

فالناس فيه أربع فرق \* :

10 قائل يقول ان العالم يوجد بذات الله تعالى ، وانه ليس للذات صفة زائدة ألبتة ، ولما كانت الذات قديمة ، كان العالم قديماً ، وكانت نسبة العالم اليه كنسبة المعلول الى العلة ، ونسبة النور الى الشمس ، والظل الى الشخص ، وهؤلاء هم الفلاسفة .

وقائل يقول ان العالم حادث ، ولكن حدث في الوقت الذي حدث فيه ، لاقبله ، ولا بعده ، لارادة حادثة ؛ حدث له ، لا في محل . فاقتضت حدوث العالم ، وهؤلاء هم المعتزلة .

( 1 ) نسبتها : ا ب ج ، نسبتها : د ( 3 ) تتعلق : ا . يتعلق : ب ج د ( 5 ) فما الذي . . . القديمة : ا ، فا الذي اوجب تخصيص الارادة القديمة : ب د ، - : ج ( 6 ) فتحتاج : ا ، فيحتاج : ب ج د ( 7 ) العقول من جميع الفرق : ا ، عقول الفرق : ب ج د ( 9 ) يوجد بذات الله تعالى : ج ، يوجد بذات الله سبحانه : د . يوجد بذات الله : ا . للذات صفة زائدة : ا ج د ، بصفة زائدة على الذات : ب ( 10 ) وكانت : ا ب د ، وكان : ج . كنسبة : ب د ، نسبة : ا ج ( 12 ) وقائل يقول : ا ب د ، وقال قائل : ج ( 13 ) حدث له : ب ج د ، له حدث : ا .

وقائل يقول حدث بارادة حادثة في ذاته ، وهؤلاء هم القائلون بكونه محلاً للحوادث . وقائل يقول حدث العالم في الوقت الذي تعلقت الارادة القديمة بحدوثه في ذلك الوقت من غير حدوث ارادة ، ومن غير تغير صفة القديم . فانظر الى الفرق وانسب مقام كل واحد الى الآخر فانه لا ينفك طريق فريق عن اشكال لا يمكن حله ، الا اشكال اهل السنة ، فانه سهل الانحلال .

5

أما الفلاسفة فقد قالوا بقدم العالم ، وهو محال ، لأن الفعل يستحيل أن يكون قديماً . اذ متى كونه فعلاً ، انه لم يكن ، ثم كان . فان كان موجوداً مع الله أبداً ، فكيف يكون فعلاً ؟ بل يلزم من ذلك تقدير دورات لانهاية لها على ما سبق ، وهو محال من وجوه ؛ ثم انهم مع اقتحام هذا الاشكال لم يتخلصوا من أصل السؤال ؛ وهو أن الارادة ؟ لم تعلق بالحادث في وقت مخصوص ، لاقبله ، ولا بعده ، مع تساوى نسب الاوقات الى الارادة ؟ قائلهم : ان تخلصوا عن خصوص الوقت ، لم تخلصوا عن خصوص الصفات ؛ اذ العالم [39-b] مخصوص بمقدار مخصوص ، ووضع \* مخصوص ، وكانت تقايفها ممكنة في العقل . والذات القديمة لا تناسب بعض الممكنات دون بعض ، ومن أعظم ما يلزمهم فيه ، ولا عذر لهم

10

( 1 ) حدث بارادة حادثة : ج د ، حدثت ارادة حادثة : ب ، حديث ارادة حادثة : ا ( 4 ) طريق فريق عن : ج ، فريق عن : ب د ، من توغر : ا ( 7 ) ثم كان : ا ج د ، فكان : ب ( 8 ) بل : ب ج د ، ثم : ا ، تقدير : ا ، - ب ج د ( 9 ) تعلق : ا ب د ، تعلق : ج ( 10 ) نسب : ا ب ج ، نسبة : د ( 11 ) ان تخلصوا : ا ج د ، لم تخلصوا : ب ( 12 ) كانت تقايفها ممكنة : ب ، كانت تقايفها ممكنات : ج ، كان تقيض جميع ذلك ممكنات : ا ، كانت تقايفها ممكنات : د . في العقل والذات : ا ب ج ، في العقل والذوات : د ( 13 ) لا تناسب : ا ب ج ، لا يناسب : د . فيه : ا ج د ، عليه : ب .

عنه أمر أن : أوردناها في كتاب تهافت الفلاسفة ولا يحصى لهم عنهما البتة :

أحدهما أن حركات الأفلاك بعضها مشرقية ، أي من المشرق إلى المغرب ، وبعضها مغربية ، أي من مغرب الشمس إلى المشرق ، وكان عكس ذلك في الامكان مساوياً له ، إذ الجهات في الحركات متساوية . فكيف لزم من الذات القديمة ، أو من ذوات الملائكة ، وهي قديمة عندهم ، أن تتعين جهة عن جهة تقابلها ، وتساويها من كل وجه ؟ وهذا لا جواب عنه .

الثاني أن الفلك الأقصى الذي هو الفلك التاسع ، عندهم المحرك لجميع السماوات بطريق القهر في اليوم واللييلة مرة واحدة ، تحرك على قطبين شمالي وجنوبي . والقطب عبارة عن النقطتين المتقابلتين على الكرة الثابتين عند حركة الكرة على نفسها ، والمنطقة عبارة عن دائرة عظيمة على وسط الكرة بعدها من القطبين واحد .

فنقول جرم الفلك الأعلى متناسب متشابه : وما من نقطة الا يتصور أن تكون قطبا . ثا الذي أوجب تعيين نقطتين من بين سائر النقط التي لانهاية لها عندهم ؟ فلا بد من وصف زائد على الذات من شأنه تخصيص الشيء عن مثله ، وليس ذلك الا الارادة . وقد استوفينا تحقيق الالتزامين في كتاب التهافت .

وأما المعترلة ، فقد اقتحموا أمرين شنيعين باطلين :

أحدهما كون الباري تعالى مريدا بارادة حادثة لافي محل \* وإذا لم تكن الارادة

[39-1]

( 1 ) البتة : ب ج د ، - : ا ( 2 ) المشرق : ب ج ، الشرق : ا د ، المغرب : ا ب ج ، الغرب : د ( 3 ) مغرب الشمس : ا ج د ، الغرب : ب . المشرق : ج د ، الشرق : ا ب ( 4 ) لزم : ا ب د ، يلزم : ج . من الذات : ا ب ج ، الذات : د ( 8 ) في اليوم واللييلة : ا ب د ، في الليل : ج . واحدة : ا ج ، - : ب د . عن : ا ب ج ، من : د ( 9 ) على : ا ب ج ، عن : د ( 10 ) القطبين : ا د ، النقطتين : ب ج ( 11 ) فنقول : ا ب ج ، فيقول : د . الأعلى : ا ، الأقصى : ب ج د . متناسب : ا ، - : ب ج د . متشابه : ا ج د ، متساوية : ب . تكون : ا ب ج ، يكون : د ( 14 ) الالتزامين : ا د ، الالتزامين : ب ، اللزيمين الالتزامين : ج ( 16 ) تعالى : ب د ، - : ا ج . وإذا لم تكن : ا ب ج ، فإذا لم يكن : د .

قائمة به ، فقول القائل انه مريدها هجر من الكلام ، كقوله انه مريد بارادة قائمة بغيره . والثاني ان الارادة لم تحدث في هذا الوقت على الخصوص ؟ فان كان بارادة أخرى ،

فالسؤال في الارادة الاخرى لازم ، ويتسلسل الى غير نهاية . وان كان لا بارادة ، فليحدث العالم في هذا الوقت على الخصوص لا بارادة . فان افتقار الحادث الى الارادة لجوازه ، لا لكونه جسما ، أو اسما ، أو ارادة أو علما ، والحادثات في هذا متساوية . ثم لم يخلصوا عن الاشكال ، اذ يقال لهم لم يحدث الارادة في هذا الوقت على الخصوص ؟ ولم يحدث ارادة الحركة دون ارادة السكون ؟ فان عندهم تحدث لكل حادث ارادة حادثة متعلقة بذلك الحادث فلم لم تحدث ارادة تتعلق بضدها ؟

وأما الذين ذهبوا الى حدوث الارادة في ذاته ، فقد دفعوا أحد الاشكالين ، وهو كونه مريدا بارادة في غير ذاته ، ولكن زادوا اشكالا آخر ، وهو كونه محلا للحوادث ، وذلك يوجب حدوثه ، ثم قد بقي عليهم بقية الاشكال ، ولم يخلصوا عن السؤال . وأما أهل الحق ، فانهم قالوا ان الحادثات تحدث بارادة قديمة ، تعلقت بها ، فيزتها عن اضدادها المماثلة لها . وقول القائل انه لم تعلقت بها وضدها مثلها في الامكان ؟ سؤال خطأ ، فان الارادة ، ليست الاعبارة عن صفة ، شأنها تميز الشيء عن مثله .

( 1 ) مريدها : ب ج ، مريد بها : ا د . انه : ا ج د ، انا : ب . بارادة : ا ب ج ، بالارادة : د ( 2 ) لم : ا ب ، له : ج ، التي : د ( 3 ) يتسلسل : ا ب د ، يتصور : ج . كان : ا ب ج ، كان حدث : د ( 4 ) بارادة فان : ا ج د ، بارادة وهو محال فان : ب ( 5 ) اسما : د ، سماء : ا ب ، سماء وارضا : ج ( 6 ) لهم : ب ج ، - : ا د . لم : ا ج د ، اذا : ب ، ولم : ا ج د ، فلم : ب ( 7 ) تحدث : ا ، حدث : ج ، يحدث : ب د ( 8 ) لم تحدث : ا ب ج ، لم يحدث : د . تتعلق : ا ب ، متعلقة : ج ، يتعلق : د . بضدها : ا ج ، بضده : ب د ( 10 ) آخر : ا ب د ، - : ج ( 11 ) قد : ب ، - : ا ج د ، بقي : ا ب ج ، بقيت : د . الاشكال : ا ب د ، الاشكالات : ج ( 12 ) الحادثات : ا ب د ، الحوادث : ج . تحدث : ا ب ج ، يحدث : د . فيزتها : ا ج ، فيز بها : ب د ( 13 ) المماثلة : ا ج د ، والمماثلة : ب . تعلقت : ب ، تعلق : ا د ، يتعلق : ج ( 14 ) سؤال : ا ج ، - : ب د .



فقول القائل لم ميزت الارادة الشيء عن مثله ؟ كقول القائل لم أوجب العلم  
[40 - a] انكشاف المعلوم ؟ فيقال ، لا معنى للعلم الا ما \* اوجب انكشاف المعلوم . فقول القائل  
لم أوجب الانكشاف كقوله لم كان العلم علما ؟ ولم كان الممكن ممكنا ؟ والواجب واجبا ؟  
وهو محال ؛ لأن العلم علم لذاته ، وكذا الممكن ، والواجب ، وسائر الذوات . فكذلك  
الارادة ، وحقيقتها تميز الشيء عن مثله . 5

فقول القائل لم ميزت الشيء عن مثله ؟ كقوله لم كانت الارادة ارادة ؟ والقدرة قدرة ؟ وهو محال ؛ وكل فريق مضطر الى اثبات صفة ، شأنها تميز الشيء عن مثله . وليس ذلك الا الارادة ، فكان أقوم الفرق قولا ، وأهداهم سبيلا من أثبت هذه الصفة ، ولم يجعلها حادثة ، بل قال هي قديمة متعلقة بالاحداث في وقت مخصوص ، فكان الحدوث في ذلك الوقت لذلك . وهذا عما لا يستغنى عنه فريق من الفرق ، وبه ينقطع التسلسل في لزوم هذا السؤال ، والآن ، فكما تمهد القول في أصل الارادة .

فاعلم أنها متعلقة بجميع الحوادث عندنا ، من حيث انه ظهر ، ان كل حادث مخترع بقدرته ، وكل مخترع بالقدرة ، فحتاج الى الارادة لتصرف القدرة الى المقدور ، وتخصيصها به . فكل مقدور مراد ، وكل حادث مقدور ، فكل حادث مراد ، والشر ، والكفر .

( 1 ) كقول القائل : ب د ، كقوله : ا ج ( 3 ) علما : ا ب د ، علما لذاته : ج .  
لم كان : ا د ، - : ب ج ، الممكن ممكنا : ا ب ج ، - : ج . والواجب واجبا : ا ب ،  
ولم كان الواجب واجبا : د . - : ج ( 4 ) وهو محال : ا ، وهذا محال : د ، وهذا  
هذيان : ب ، - : ج . لان العلم علم لذاته : ا ب د ، - : ج ( 5 ) وحقيقتها : ب ج د ،  
حقيقتها : ا ( 6 ) ميرت : ب ج د ، ميز : ا . وهو : ا ج د ، وهذا : ب ( 7 ) وكل : ب ج د  
فكل : ا ( 10 ) من : ا ج د ، ومن : ب ( 11 ) في : د ، - : ا ب ج . فكما :  
ا ب ج ، فلما : د ( 13 ) فحتاج : ب ج د ، فيحتاج : ا . الارادة لتصرف : ب ، ارادة  
تصرف : ا ج د . تخصصها : ا ج د ، يخصها : ب ( 14 ) فكل : ا ج د ، وكل : ب .

والمصيبة ، حوادث ، فهي اذا لاحالة مرادة ، فإشياء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن .  
فهذا مذهب السلف الصالحين ، ومعتقد أهل السنة أجمعين ، وقد قامت عليه البراهين .  
وأما المعتزلة فأنهم يقولون ان المعاصي كلها والشُرور كلها جارية بقدر إرادة الله ،  
بل هو نكارة لها ، ومعلوم أن أكثر ما يحزنى في العالم المعاصي فإذا \* لما يكرهه أكثر  
بمخبريه ، فهو الى العجز والقصور أقرب من نعمهم ، تعالى رب العالمين عن قول الظالمين :

فان قيل كيف يأمر بما لا يريد؟ وكيف يريد شيئا وينهى عنه؟ وكيف يريد الفجور والمعاصي، والظلم، والقبيح؟ ويريد القبيح سفيه.

قلنا اذا كشفنا عن حقيقة الامر وبينا أنه مبان للارادة، وكشفنا عن القبح، وأحسن، وبينا ان ذلك يرجع الى موافقة الأغراض، ومخالفتها، وهو سبحانه منزّه عن الأغراض، فادعت هذه الاشكال في لو استلزم ذلك في موضع أن شاء الله تعالى بالصحة الصفة الحامسة والسادسة : المعصية بالامر لمصلحة له . والله اعلم بالصواب .

(٢٠) مراد منه شارة الجود ومراد من قوله لا كل شائن من أوصافه (٢١)  
 فهذا ما عايناه من جوده (٣) كلها : اجد : - - - الشرور كلها : ج : الشهادة :  
 ب د ، الشر : ا . جارية : ا ب ، حادثة : ج د . ارادة الله : ا . لارادة : ب د ،  
 اراد : ج ( ٤ ) يكرهه اكثر : ا ب ج ، نكرهه اكثر : د ( ٥ ) الظلن : ا ج د ،  
 الزائفين الظالين : ب ( ٦ ) كيف : ا ج . فكيف : ج د . انتهى : ا ب ج ، انتهى : ج د .  
 الفجور : ا ج د . - - - ب ( ٧ ) الظلم : ا ج د ، الظلم والفسور : ب . مرید : ا ب ج .  
 من يريد : د ( ٨ - ٩ ) القبيح والحسن : ا ب ث . الحسن والقبيح : ج ( ٩ ) الاعراض ...  
 سبحانه منزلة عن : ج ، الاعراض : ب . تعالى منزلة عن : ج د ، - - - ( ١٠ ) الاعراض :  
 ا ، اعراض : ب ج د . فلتدفع : ب . اذفعت : ا ج د . ههنا : ا ب ج . - - - الاشكالات : ب  
 د ، الاشكال : ا . مواضع : ا ب . مواضعه : ج ، موضعه : ب د . تعالى : ج . تعالى وبالله التوفيق :  
 ب ، عز وجل : د . - - - ( ١١ ) السمع والبصر : ا ب ج ، السميع والبصير : د .

(١) انه تعالى سمیع فیض یسمع ویری لا یقرب عن سمعه مسموع وان حتی ولا یغیب عن رؤيته مرئی وان ذق... یری من غیر حدقة واحقان ویسمع من غیر اصمخة واذان... (الاحیاء ج ١ ص ٩١، فانظر كذلك ١٠٩ و« المقصد الاسنی شرح اسماء الله الحسنى » ص ٦١ - ٦٢

ندعى ان صانع العالم سميع بصير ، ونذل عليه بالشرع والعقل :

أما الشرع ، فيدل عليه آيات من القرآن كثيرة ، كقوله تعالى : « وهو السميع البصير » . وكقول ابراهيم عليه السلام : « لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يقضى عنك شيئا ( ١ ) » ونعلم أن الدليل غير منقلب عليه في معبوده ، وأنه كان يبعد سمينا بصيرا ، والا شاركهم في الالتزام .

فان قيل انما أريد به العلم .

قلنا انما تصرف الفاظ الشرع عن موضوعاتها المفهومة السابقة الى الافهام ، اذ كان يستحيل تقديرها على الموضوع ، ولا استحالة في كونه سمينا بصيرا ، بل يجب أن يكون كذلك ؛ فلا معنى للحكم بانكار ما فهمه أهل الاجماع من القرآن .

فان قيل وجه استحالتهم انه ان كان سمعه وبصره حادثين ، كان محلا للمحادثات ، وهو محال . وان كانا قديمين ، فكيف يسمع صوتا معدوما ؟ وكيف يرى العالم في الازل ؟ والعالم معلوم ، والمعدوم لا يرى .

قلنا هذا السؤال يصدر عن المعتزلى أو فلسفى . أما المعتزلى فدفعه حين فاته سلم انه

( ١ ) نذل : ا ، بدل : ب ج د ، بالشرع : ا د ، الشرع : ب ج ( ٢ ) اما : ا ب ، ج د . فيدل : ا ب ج د . فدل : د . تعالى : ا ، ب ج د ( ٣ ) كقول : ا ج د ، ب . عليه السلام : ج ، ب : ا ب د . ولا يقضى عنك شيئا : ج د ، ب : ا ب ( ٤ ) ونعلم : ا ج د ، وهو يعلم : ب . كان : ا ج د ، ب : ( ٥ ) والا شاركهم في الالتزام . ا ب د ، ولا يشاركه في الالتزام : ج ( ٦ ) اريد : ا ب ج ، اراد : ج ( ٧ ) الشرع : ا ب ج ، السمع : د . اذ : ب ج د ، انا : ( ١٠ ) ان : ا ب ج ، د . حادثين : د ، حادثا : ا ب ج ، كان : د ، صار : ا ب ج ( ١١ ) قديمين : د ، قديما : ا ب ج . عن : ا ج د ، من : ب . اما المعتزلى : ا ب ج ، ان صدر عن معتزلى : د . سلم : ا ب د ، يسلم : ج .

( ٤١-٤ ) تعالى يعلم الحادثات . فنقول يعلم الله تعالى الآن ان العالم كان موجودا \* قبل هذا ،

فكيف علم في الازل أنه كان موجودا ، وهو بعد لم يكن موجودا ؟ فان جاز اثبات صفة في الازل ، تكون عند وجود العالم علما بأنه كائن ، وقبله بأنه سيكون ، ويعد بأنه كان ، وهو لا يتغير ؛ غير من هذه الصفة بالعلم والمالية ، جاز ذلك في السمع ، والسمعية والبصر والبصرية ؛ وان صدر عن فلسفى ، فهو منكر لكونه عالما بالحادثات المتينة الداخلة في الماضي ، والحال ، والمستقبل ، فبينا أن نقل الكلام الى العلم وثبت عليه جواز علم قديم متعلق بالحادثات ؛ كما سنذكره . ثم اذا ثبت ذلك في العلم ، فسنا عليه السمع ، والبصر .

وأما الملك المطلق ، فهو أن نقول معلوم أن الخالق أكمل من المخلوق ، ومعلوم أن البصير أكمل من لا يبصر ، والسميع أكمل من لا يسمع ، فيستحيل أن تثبت وصف

( ١ ) تعالى : ب ، حلت قديمه : ج د ، ب : ا ج . الحادثات : ب ج . الحوادث : ا ، الحادثات في الازل : ج د . فنقول : ا ب ج ، فنقول : د . تعالى : ب ج ، ب : ا د ( ٢ ) فكيف : ا ب د ، وكذلك : ج د . كان : ا د ، يكون : ب ج . لم يكن موجودا : ب ج د ، لم يوجد : ا . فان : ا ج د ، فانه : ب ( ٣ ) في الازل : ا ، ب : ج د . تكون : ب د ، يكون : ا ج د ، وقبله . . . . . بأنه كائن ، وقبله . . . . . بأنه كان : ج د ، ويعد بأنه كان وقبله بأنه سيكون : ب ( ٤ ) هو : ا ب ج ، هي : د ، غير : ا ب د ، يعبر : ج د ، عن هذه الصفة : ا ، عنه : ب ج ، عنها : د . بالعلم والمالية : ب ج ، بالعلم : د ، بالعلم بالعالم : ا . في السمع . . . والبصرية : ج د ، في السمع والبصر والسمعية والبصرية : ا ، في السمع سواء والسمعية والبصرية : ب ( ٥ ) عن : د ، من : ا ب ج . المتينة : ب ج د ، متينة : ا ( ٦ ) في : ا ج د ، تحت : ب . الحال : ا ج د ، الحاضر : ب ( ٧ ) فسنا : ب ج د ، فسنا : ا . عليه : ا د ، به : ب ج ( ٩ ) وأما : ا ج د ، اما : ب . فهو : ج د ، هو : ا ب . قول : ا ب ج ، يقول : د . المخلوق : ب ج د ، المخلوقات : ا ( ١٠ ) نحن : ا ج د ، من الذى : ب . نحن : ا ج د ، من الذى : ب . فيستحيل : ا ج د ، ويستحيل : ب ، ثبت : ا ، ثبت : ب ج د .

وجميع هذه الأقسام محال ، فظهر أن الحق ما ذكرناه .

فإن قيل هذا يلزمكم في الإدراك الحاصل بالشئ ، والدوق ، والممس ، لأن فقيدها نقصان وجودها كمال في الإدراك ، فليس كمال علم من علم الرأفة ككمال علم من أدرك بالشئ . وكذلك بالدوق ، فإن العلم بالطعوم من إدراكها بالدوق ؟

والجواب إن المحققين من أهل العلم ، صرحوا بأشياء أنواع الإدراك مع السمع . والصبر ، والعلم الذي هو كمال في الإدراك ، دون الأسباب التي هي مقترنة بها ، في العادة من الماسة ، والملافة . فإن ذلك محال على الله تعالى ، كما جوزوا إدراك الصبر من غير مقابلة بينه وبين المصبر ، وفي طرد هذا القياس دفع هذا السؤال ، ولا مانع منه ، ولكن لما لم يرد الشرع إلا بلفظ السمع والبصر والعلم ، لم يمكن إطلاق غيره .

وأما ما هو نقصان في الإدراك ، فلا يجوز في حقه تعالى البتة .  
فإن قيل فتجر هذا إلى إثبات التلذذ والتألم ، فالخبر الذي لا يتألم بالضرب نقصان ، والذين لا يتألمون بالجمع نقصان ، وكذا فساد الشهوة نقصان ، فينبغي أن تثبت في حقه شهوة .

(1) ذكرناه : أ ج د ، قلناه : ب (2) هنا : ب د ، فهنا : أ ج (3) ادرك : أ ب ج ، أدركها : د (4) وكذلك : ب ج ، كذا : أ - د ، بالدوق : أ ج د ، الذوق : ب .  
فإن : أ ب د ، فإن : ج . بالطعوم : أ ، بالطعوم : ب د ، اقصى : ج (5) العلم : د ، العلم بالقدر : ج ، القدرة : أ ب ، مقترنة : أ ج د ، مقترنة : ب . بها : أ ب د ، عليها : ج .  
(7) الملافة : أ ب ج ، المكافات : د ، تعالى : أ ب : سبحانه : د ، عز وجل : ج .  
(9) لا : أ ب ج ، كما : د . بلفظ السمع والبصر والعلم لم يكن : أ ، بلفظ العلم . . فلم يمكن : ب د ، بلفظ العلم . . . لم يمكن : ج (10) وأما : ب ج د ، أما : أ .  
نقصان : أ ج د ، نقص : ب ، تعالى : د - ب ج (11) فينجر : أ ب ج ، يجر : د ، والتألم : أ ج د - ب . فالخير : أ ج د ، والحد : ب (12) العين : أ ج د ، العاشق : ب .  
لا يتلذذ : ب ج د ، لا تتلذذ : أ . وكذا : أ ج د ، وكذلك : ب . الشهوة نقصان : أ ج د ، أنه الشهوة نقص : ب (13) ثبت : ب ج د ، ثبت : أ ، حقه : أ ب ج ، صفة : د .

الكمال للمخلوق ، ولا تثبت للخالق ، وهذان أصلان يوجبان الإقرار بصحة دعوانا ، ففي أيهما النزاع ؟

فإن قيل النزاع في قولكم واجب أن يكون الخالق أكل من المخلوق . قلنا هذا مما يجب الإقرار به شرعا وعقلا . والأمة والعقلاء مجمعون عليه فلا يصبر هذا السؤال من معتقد ، ومن اتسع عقله لقبول قادر يقدر على اختراع ما هو أعلى ، وأشرف منه ، فقد انحاح عن غريزة البشرية ، ونطق بلسانه بما ينبو عن قبوله قلبه ، إن كان يفهم ما يقوله ، ولهذا لا يرى عقلا يستقد هذا الاعتقاد .  
فإن قيل النزاع في الأصل الثاني : وهو قولكم أن البصير أكل . وإن السمع ، والبصر كمال .

(13-14) منه قلنا هذا أيضا حديثك بسببه القول فلزم العلم بكال ، والسمع والبصير كمال ، فإن للعلم

فأما بينا أنه نوع استكمال للعلم ، والتخيل . وأيضاً علم شئك ، وعلى يد رابع استقله .  
مزيد كشف . وكان . كيف يقال أن ذلك حاصل للمخلوق . وليس حاصل للخالق ؟  
أو يقال إن ذلك ليس بكمال ، فإن لم يكن كمالاً فهو نقص ، أو لا هو نقص ، ولا هو كمال .

(1) تثبت : ب د ، ثبت : أ ب ج ، وهذان : ج د ، فهذان : أ ب (3) قولكم : أ ج د ، قولك الخالق : ب . الخالق : أ ج د - ب (4) الإقرار : أ ج ، الاعتزاف : ب ج د .  
الأمة : أ ب د ، الأمة : ج (5) من معتقد : أ ب ، من عاقل : د ، فمن يستقد : ج . يقدر : أ ج د - ب (6) بلسانه : أ ب ، لسانه : ج د ، بما : ج د ، ما : ب . إن : أ ب ج د ، من : ب (7) إن كان . . . يقوله : ج د ، إن كان . . . يقوله : أ ب .  
لا نرى : أ ب ، لا ترى : ج ، لا يرى : د ، عاقلاً : أ ب ج ، عاقل : د (8) فإن : أ ب ج ، وإن : د . إن : ب ج د ، بصير : أ ب ج ، البصير : د . البصير : ب ج (9-10) السمع والبصر كمال : أ ج د ، البصير والسمع : كل : ب (11) فإن : أ ج د ، إن : ب . فإن للعلم : أ ب ج ، قال العلم : د (11) فأما : ب ج ، فأما : أ ، فأما : د . ومن : ب ج د ، من : أ ، وأما : ب ج د ، لم : أ (12) إن ذلك : ب ج د ، - : أ (13) فإن : ب ج د ، فانه : أ (13) أو لا هو نقص . . . جميع : أ ج د ، أو لا هو كمال مما : ب .

## الصفة السابعة : الكلام ( ١ )

ندعى ان صانع العالم متكلم . كما أجمع عليه المسلمون ، واعلم ان من أراد اثبات الكلام بأن العقل يقضى بجواز كون الخلق مزددين تحت الأمر والنهي ، وكل صفة جائزة في المخلوقات تستند الى صفة واحية في الخالق ، فهو في شطط ، إذ يقال له ان أردت جواز كونهم مأمورين من جهة الخلق الذين يتصور منهم الكلام ، فسلم وان أردت جوازه على العموم من الخلق ، والخالق ، فقد أخذت محل النزاع مسلما في حق الدليل ، وهو غير مسلم ، ومن أراد اثبات الكلام بالاجماع ، أو بقول الرسول ، فقد سلم نفسه خطئة عتف ، لان الاجماع يستند الى قول الرسول ، ومن أنكر كون للباري تعالى متكلم فبالضرورة ينكر تصور الرسول ، إذ معنى الرسول المتبع للكلام المرسل .

10 فان لم يكن للكلام متصورا في حق من ادعى انه مرسل ، فكيف يتصور الرسول ؟

[42-8] ومن قال \* مثلا أنا رسول الأرض ، أو رسول الحيل اليكم ، فلا يصحى اليه ، لا اعتقادا

استحالة الكلام والرسالة من الحيل والأرض . وقه المثل الأعلى ؛ ولكن من يتفقد

( 2 ) ان : ا ب د ، اه : ج ( 3 ) بان ، ج د ، فان : ا ب . تحت : ب ج د ، بين تحت : ا ( 4 ) تستند : ا ب ج ، يستند : د . في : ب ج ، من : ا د ( 5 ) جواز : ا ب ج ، بجواز : د ( 8 ) عسف : ا ، خسف : ب ج د . يستند : ا ب ج ، مستند : د ( 9 ) تعالى : ب . - : ا ج د . الرسول : ب ج د ، قول الرسول : ج . اذ : ا ب ج ، لأن : ب . للكلام : ا ب د ، الكلام : ج ( 10 ) الكلام : ج د ، للكلام : ا ب . متصورا : ب ج د ، متصور : ا . كيف : ا ج د ، فكيف : ب ( 11 ) مثلا : ا . - : ب ج د . اليكم : ا ج د ، - : ب . لا اعتقادنا استحالة : ا ج د ، لاستحالة : ب ( 12 ) الكلام والرسالة : ا ب ج ، الرسالة والكلام : د .

( ١ ) فانظر الى « الاحياء » ج . ١ ، ص ١٠٩ ، ١٠٩

قلنا هذه الأمور تدل على الحدوث ، وهي في أنفسها اذا بحث عنها نقصان ، ومحوحة الى أمور توجب الحدوث فالألم نقصان ، ثم هو محوج الى سبب ، هو ضرب من الضرب مماثلة تجري بين الأجسام ، واللذة ترجع الى زوال الألم ، اذا حققت ؛ أو ترجع الى [42-8] درك ما هو محتاج اليه ، ومشتاق اليه ، والشوق ، والحاجة \* نقصان . فالموقوف على

5 النقصان نقصان ، ومعنى الشهوة طلب الشيء الملائم ، ولا طلب الا عند فقد المطلوب ، ولا لذة الا عند نيل ما ليس بموجود ، وكل ما هو ممكن وجوده لله تعالى ، فهو موجود ، فليس بقوة شيء حتى يكون بطله مشتها ، وبنيله ملئذ ، فلم تتصور هذه الأمور في حقه ، واذا قيل ان فقد التألم ، والاحساس بالضرب نقصان في حق الخدر ، وان ادراكه كمال ، وان سقوط الشهوة من معدته نقصان ، وثبوتها كمال ، أريد به أنه كمال بالاضافة الى ضد الذي هو مهلك في حقه ، فصار كمالا بالاضافة الى الهلاك ، لان النقصان خير من الهلاك فهو اذا ، ليس كمالا في ذاته بخلاف العلم ، وهذه الادراكات خافهم ذلك .

( 1 ) تدل : ا ب ج ، يدل : د . الحدوث : ا ج د ، الحدث : ب . نقصان : ا د . نقصانات : ب ج . محوحة : ا . محوج : ج . محوجات : ب ( 2 ) توجب : ا ج ، يوجب : د ، تدل على : ب . ثم هو محوج : ا ج . ثم هو محتاج : د ، وهو محرج : ب . هو ضرب : ا ب ج ، من ضرب : د ( 3 ) ترجع : ا ب ج ، يرجع : د ، زوال : ا ج د ، نوال : ب . حققت : ب ج ، حقق : ا د ( 4 ) تدرك : ا ب ج ، ادراك : د . ومشتاق : ب ج ، مشتاق : ا د . فالموقوف : ا ج . والموقوف : ب د ( 5 ) نقصان : ا د . ناقص : ب ج ( 6 ) كل ما : ا ب ج ، كلما : د . لله تعالى : ب ج ، سبحانه : د ، لله : ا ( 7 ) يطلبه : ا . يطلبه : ب ج د . بنيله : ا . مثاله : د . بنيله : ب ج د . ملئذا : ب د ، ملئذا : ج . ملئذا : ا . تصور : ا ب ج ، تصور : د ( 8 ) ولذا : ا ب ، فاذا : د ، فان : ج . نقصان ... ادراك : ا ج ، في حق الخدر نقصان وان ادركه : د ، نقصان في حق الخدر وان يركه : ب ( 9 ) معدته نقصان وثبوتها كمال : ج ، معدته كمال : ا ب د ( 10 ) مهلك : ا ب د ، مستهلك : ج ، الى الهلاك : ا ج د ، الى ضده : ب ( 11 ) فانهم ذلك : ب . - : ا ج د .

استحالة الكلام في حق الله تعالى استحالة منه ان يصدق الرسول ، اذ المكذب بالكلام لا يد ، وان يكذب بتبليغ الكلام ؛ والرسالة عبارة عن تبليغ الكلام ، والرسول عبارة عن المبلغ . فلعل الأقوم منهج ثالث وهو الذي سلكناه في اثبات السمع والبصر في ان الكلام للحى ، اما ان يقال انه كمال ، أو يقال هو نقص ، أو يقال لا هو نقص ، ولا هو كمال ، وباطل ان يقال انه نقص ، أو لا هو نقص ، ولا هو كمال فثبت بالضرورة انه كمال . وكل كمال وجد للمخلوق فهو واجب الوجود للخالق بطريق الأولى كما سبق .

فان قيل الكلام الذى جعلتموه ميثاقاً لظركم ، هو كلام الخلق ، وذلك اما ان يراد به الأصوات ، والحروف ، أو يراد به القدرة على إيجاد الأصوات ، والحروف ، في قبح القادر ، أو يراد به معنى ثالث سواهما ، فان أريد به الإصولات والحروف ، فهي جزاءات ومن الحوادث ماهى كمالات في حقنا ، ولكن لا يتصور قيامها بذات الله تعالى ، وان قام بغيره . فلم يكن هو متكلماً به ، بل كان المتكلم به المحل الذى قام به ، وان أريد به

(1) تعالى : ب ج ، سبحانه : ا د . استحالة : ا ج د ، يستحيل : ب . الرسول : ا ، بالرسول : ب ج د (2) و : ا - ب ج د . عبارة عن : ا ب ج ، هو : د (3) منهج ثالث وهو : ا ب ج ، مهم بالهدى : د (4) انه : ا ب د ، بانه : ج . يقال هو : ا ب ج ، يقال انه : د (4-5) أو ... نقص : ا ب د ، أو لا هو نقص : ج (5) هو كمال : ا ج د ، كمال : ب (6) انه : ا ج د - ب ، لا هو نقص ... فثبت : د . لا هو نقص ... فثبت : ج ، أو لا هو لا نقص ولا كمال فثبت : ا ب . الوجود : ب ج د ، للوجود : ا (8) الخلق : ا ج د ، الخالق : ب (9) الأصوات والحروف : ا ج د ، الحروف والأصوات : ب (10) سواهما : ب ، سواء : ا ج د ، الأصوات والحروف : ا ج د ، الحروف والأصوات : ب (11) لكن : ا ج ، لكنها : ب ، لا : د . قيامها : ب ج د ، قيامه : ا ، بذات الله تعالى : ا د ، لذات البارى تعالى : ب . في ذات الله سبحانه : ج . (12) فلم يكن : ج ، لم يكن : ا ب د . به بل : ا ج د ، بل : ب . به المحل : د ، المحل : ا ب ج .

القدرة على خلق الأصوات ، فهو كمال ، ولكن المتكلم ليس متكلماً باعتبار قدرته على خلق الأصوات فقط ، بل باعتبار خلقه للكلام في نفسه ، والله تعالى قادر على خلق الأصوات ، فله كمال القدرة ، ولكن لا يكون متكلماً به الا اذا خلق الصوت في نفسه ، وهو محال . اذ يصير به محلاً للحوادث ، فاستحال ان يكون متكلماً ، وان أريد بالكلام أمر ثالث ، فليس بمفهوم ، واثبات مالا يفهم محال .

قلنا هذا التقسيم صحيح ، والسؤال في جميع أقسامه معترف به ، الا في انكار القسم الثالث . فانا معترفون باستحالة قيام الأصوات بذاته ، وباستحالة كونه متكلماً بهذا الاعتبار ؛ ولكننا نقول الانسان يسمى متكلماً باعتبارين : أحدهما \* بالأصوات والحرف ؛ والآخر بكلام النفس الذى ليس بصوت ، ولا حرف ، وذلك كمال ، وهو في حق الله تعالى غير محال ، ولا هو دال على الحدوث ، ونحن لا نثبت في حق الله تعالى الا كلام النفس ؛ وكلام النفس لا سيبل الى انكاره في حق الانسان زليلاً على القدرة ، والأصوات حتى يقول الانسان زورت البارحة كلاماً في نفسى ، ويقال في نفس فلان كلام ، وهو يريد ان ينطق به ، ويقول الشاعر :

(١) فهو - الأصوات : ا ب د - ج . (2) باعتبار خلقه للكلام في نفسه : ج ، باعتباره خلقه في نفسه : ا ب ، اعتبار خلقه في نفسه : د (٣) متكلماً : ا ب ج ، متكلماً : د (4) محلاً للحوادث : ب ج د ، محل الحوادث : ا . وان : ا ب د ، فان : ج . امر : ا ب د ، معنى : ج (5) مفهوم : ا ب ج - د (6) أقسامه : ا ب د ، الأقسام : ج (7) فانا : ا ج ، قائم : ب د (8) يسمى : ا ب ج ، مسمى : د . بالصوت : ب ج د ، الصوت : ا ، الحروف : ب د ، الحروف : ا ج (9) ولا حرف : ج ، وحرف : ا ب د (10) تعالى : ا ب ج ، سبحانه : د . الحدوث : ا ب . الحدث : ج د . ونحن : ب ج د ، فنحن : ا . تعالى : ب ج ، سبحانه : د - ا (11) كلام النفس : ا ب ج ، الكلام النفس : د (12) كلاماً في نفسى : ا ب د ، في نفس كلاماً : ج (13) ويقول : ب د ، وقال : ج ، وقد قال : ا .

لا يمجئك من أثر خطه حتى يكون مع الكلام أصيلاً  
ان الكلام لفي الفؤاد ، وأما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

وما ينطق به الشعراء يدل على أنه من الجليات التي يشترك كافة الخلق في دركها فكيف ينكر ؟

5 فان قيل كلام النفس بهذا التأويل معترف به ، ولكنه ليس خارجاً عن العلوم ، والادراكات ، وليس جنساً برأسه ألبته ، ولكن ما يسميه الناس كلام النفس ، وحديث النفس ، هو العلم بنظم الالفاظ ، والبارات ، وتأليف المعاني المفهومة المعلومة على وجه مخصوص ، فليس في القلب الا معاني معلومة ، وهي العلوم ، والفاظ مسموعة هي معلومة بالسمع ، وهو أيضاً علم معلوم اللفظ ، وينضاف اليه تأليف المعاني ، والالفاظ على ترتيب . وذلك فعل يسمى فكراً ، وتسمى القدرة التي عنها يصدر الفعل قوة مفكرة . فان أثبت في النفس شيئاً ، سوى نفس الفكر الذي هو ترتيب الالفاظ ، والمعاني ، وتأليفها ، وسوى القوة المفكرة التي هي قدرة عليها ، وسوى العلم بالمعاني ، مفترقها ، ومجموعها ، وسوى العلم بالالفاظ المرتبة من الحروف ، ومفترقها ،

(1) لا يمجئك ... أصيلاً : ج . من خطبت خطبة أصيلاً : ب . - : ا د (3) دركها : ا ب د ، دركه : ج . به : ب ج د ، - : ا (6) الادراكات : ب ج د ، الارادات : ا ولكن : ج د ، واكثر : ا ب . يسميه : ج د ، نسميه : ا ، تسميه : ب . الناس : ب ج د ، - : ا (7) المفهومة : ا - : ب ج د (9) معلوم : د ، معلومة : ا ج ، يتعلق به : ب . ينضاف : ا ج د ، يضاف : ب (10) فعل : ا ب ج ، علم : د . تسمى : ج ، يسمى : ا ب د . عنها يصدر : ج ، يصدر عنها : ا د ، يصدر منها : ب (11) مفكرة : ا ج د ، فكرية : ب (12) عليها و : ب ج د ، عليها : ا . مفترقها : د ، مفرقها : ا ج ، بتفرقها : ب .

ومجموعها ، فقد أثبت أمرأ منكراً لا نعرفه . وايضاحه أن الكلام اما امر ، أو نهى ، أو خبر ، أو استخبار .

اما الخبر ، فلفظ يدل على علم في نفس المخبر فن علم الشيء وعرف \* باللفظ الموضوع للدلالة على ذلك الشيء ، كالضرب مثلاً فانه معنى معلوم يدرك بالحس ، ولفظ الضرب الذي هو مؤلف من الضاد والراء والباء الذي وضعه العرب للدلالة على المعنى المحسوس وهي معرفة اخرى ، فكان له قدرة على اكتساب هذه الاصوات بلسانه وكانت له ارادة للدلالة . وارادة لاكتساب اللفظ : ثم منه قوله ضرب ولم يقتصر الى امر زائد على هذه الأمور . فكل أمر قدرتموه سوى هذا ، فنحن نقدر فيه ، ويتم مع ذلك قوله ضرب ويكون خيراً ، وكلاماً . وأما الاستخبار فهو دلالة على أن في النفس طلب معرفة .

وأما الأمر ، فهو دلالة على أن في النفس طلب فعل المأمور ، وعلى هذا يقاس النهي ، وسائر الأقسام من الكلام . ولا يعقل أمر آخر خارج عن هذا ، وهذه الجملة ، فبعضها محال عليه كالاصوات ، وبعضها موجود لله كالارادة ، والعلم ، والقدرة ، وأما ما عدا هذا ، فغير مفهوم .

والجواب أن الكلام الذي تريده معنى زايد على هذه الجملة ، ولندكره في قسم واحد من أقسام الكلام وهو الأمر حتى لا يطول الكلام .

(1) لا نعرفه : ا ج ، لا يعرفه : د ، لا يعرف : ب (3) فن علم : ا ب ج ، فن عرف : د (6) وهي : ا ب د ، وهو : ج . فكان : د ، وكان : ا ب ج (8) قدرتموه : ا ب ج ، قدرة : د (9) وكلاماً : ا د ، او كلاماً : ب ج (10) معرفة : ا ب د ، فعل المأمور : ج (11) واما الامر ... المأمور : ا ب د ، - : ج . يقاس : ب ج د ، القياس : ا (12) النهي : ا ب د ، الامر والنهي : ج ، ولا يعقل : ب ج ، فلا يعقل : ا د ، امر آخر خارج عن هذا : ج ، امر خارج عن هذا : ا د ، امر خارجا عن هذه : ب (13) موجود لله : ا ب ج ، موجودة : د . اما : ا ج د - : ب (15) الكلام ... زائد : ا د ، الكلام يزيد به معنى زائدا : ب ، الكلام الذي تريده معنى زائد : ج .

فنقول قول السيد لغلامه «قم» لفظ يدل على معنى ، والمعنى المدلول عليه في نفسه هو كلام ، وليس ذلك شيئاً مما ذكرتموه . فلاحاجة الى الاطناط في التفسيرات . وإنما يتوهم رده انما الى ارادة الى الأمر ، أو الى ارادة الدلالة ، ومحال أن يقال هو ارادة الدلالة ، لأن الدلالة تستدعي مدلولاً ، والمدلول غير الدليل ، وغير ارادة الدلالة . ومحال أن أن يقال انه ارادة الأمر ، لأنه قد يأمر ، وهو لا يريد الامتثال ، بل يكرهه ، كالذى [44-a] يعتذر عند السلطان الهام بقتله تويجاً له على ضرب غلامه ، بأنه انما ضربه لمصانته ، وآيته \* انه يأمره بين يدي الملك ، فيعصيه . فاذا أراد الاحتجاج به ، وقال للغلام بين يدي الملك «قم» ، فاني عازم عليك بأمر جزم لا عذر لك فيه ، فلا يريد أن يقوم ، فهو في هذا الوقت آمر بالقيام قطعاً ، وهو غير مرید للقيام قطعاً ، فالطلب الذي قام بنفسه الذي دل لفظ الأمر عليه هو الكلام ، وهو غير ارادة القيام ، وهذا واضح عند المصنف .

فان قيل هذا الشخص ليس بأمر على الحقيقة ، ولكنه مومم انه أمر .

قلنا هذا باطل من وجهين : احدهما انه لو لم يكن آمراً ، لما تمهدت رده عند الملك ، ولقيل له أنت في هذا الوقت لا يتصور منك الأمر لأن الأمر منك هو طلب الامتثال ،

- ( 1 ) قول السيد : ا ب ج ، اذا قال السيد : د . لفظ : ا ب ج ، فلفظه : د ( 2 ) ذلك : ا ج د ، - ب . فلا حاجة : ا ، ولا حاجة : ب ج د ( 3 ) اما : ا ب د ، - ج . الأمر : ج ، المأمور : ا ب ، او : د ( 4 ) لان الدلالة : ا ب د ، لان الارادة : ج . تستدعي : ا ب ج ، يستدعي : د . والمدلول : ا ب ، فالمدلول : ج د . الدليل : ا ب د ، الدلالة : ج ( 5 ) الأمر : ج ، المأمور : ا ب د . هو : ا ب د ، - ج . الامتثال : ا ج د ، امتثال الأمر : ا ب ( 6 ) تويجاً له : ا ج د ، - ب . ضرب : ا ج د ، ضربه : ب ( 6 - 7 ) وآيته انه . . . قم : ج ، وآيته انه . . . قم : ا ، وانه . . . قم : د ، واراد ان يخرج بذلك بين يدي الملك فقال لغلامه قم : ب ( 8 ) فلا يريد ان يقوم : د ، ولا تاويل ان تقوم : ا ، ولا تاويل ان تقوم ولا يريد : ج . ولا تاويل ان تقم : ب ( 8 - 9 ) فهو . . . بالقيام : ا ج د ، فانه قد أمر غلامه : ب ( 9 ) هو : ب ج د ، - ا ( 9 - 10 ) دل . . . عليه : ا ج د ، دل عليه لفظ الأمر جملة : ب ( 10 ) هذا : ا ج د ، فهذا : ب ( 11 ) على الحقيقة : ب ج د ، - ا ، وهم : ا ج د ، ا وهم : ب ( 12 ) قلنا : ا ب ج ، - د . احدهما : ا ب ج ، قلنا : د ( 13 ) الأمر منك : ا ، الأمر : ب ج د .

ويستحيل أن تريد الآن الامتثال ، وهو سبب هلاكك ؛ فكيف تطمع في أن تحتج بمصية لامرك وأنت عاجز عن أمره ، إذ أنت عاجز عن ارادة ما فيه هلاكك ، وفي امثاله هلاكك ، ولا شك في أنه قادر على الاحتجاج . وان حجته قائمة ، وممهدة لعذره ، وحجة بمصية الامر . فلو تصور الامر مع تحقق كراهته الامتثال ، لما تصور احتجاج السيد بذلك آتية ، وهذا خاطع في نفسه لمن تأمله .

5 الثاني هو أن الرجل لو حكى الواقعة للمفتين ؛ وحلف بالطلاق الثلاث اني أمرت العبد بالقيام بين يدي الملك بعد جريان عتاب الملك ، فمضى ، لا تقي كل مسلم بأن طلاقه غير واقع ، وليس للمفتي أن يقول أنا أعلم أنه يستحيل أن تريد في مثل هذا الوقت امتثال الغلام ، وهو سبب هلاكك ، والامر هو ارادة الامتثال . فاذا ما أمرت ، فقد اردت الامتثال ، هذا لو قال له المفتي ، فهو باطل بالاتفاق . فقد انكشف الغطاء ، ولاخ وجود معنى هو مدلول [44-b] اللفظ \* رأيداً على منعه من المعاني . ونحن نسمي ذلك كلاماً ، وهو محض مخالف للعلوم والارادات ، والاعتقادات ، وذلك لا يستحيل شؤبه لله تعالى بل يجب شؤبه قلة نوع كلام فاذا هو المعنى بالكلام القديم .

وأما الحروف : فهي حادثة ، وهي دلالات على الكلام ، والدليل غير المدلول ، ولا يتصف بصفة المدلول ، وان كانت دلالاته ذاتية ، كالعلم فانه حادث ، ويدل على ضائع قديم . فمن أين يبعد أن تدل حروف حادثة على صفة قديمة مع أن هذه دلالة بالاصطلاح ،

- ( I ) تريد : ا ب ج ، يريد : د . الآن الامتثال : ا د ، الامتثال الآن : ب ، الامتثال : ج . في : ا ج د ، - ب د . بمصيته : د ، بمصية : ا ب ج ( 4 ) فلو : ا ب ، فلوك : ج د . تحقيق : ا ب ج د ، كراهته : ب ج ، كراهيته : ا د ( 5 ) بذلك : ا ب ج ، - د ( 6 ) هو : ا ج د ، - ب . حكى : ا ج د ، احكى : ب ( 8 ) يستحيل . . . امتثال : ا ج د ، مستحيل ان يريد امتثال : ب ( 9 ) فقد اردت الامتثال : ج د ، - ا ب د ( 10 ) هذا : ا ج د ، وهذا : ب . فهو باطل : ب ج د ، كان باطلا : ا . لاح : ا ب ج ، لاح معنى : د ( 11 ) عداه : ب ج ، عدوه : ا د ( 12 ) تعالى : ب ج ، عز وجل : ا ، سبحانه : د ( 15 ) يدل : ج د ، - ب ( 16 ) تدل : ا ب ج ، يدل : د .



ولما كان كلام النفس دقيقاً زل عن ذهن أكثر الضعفاء ، فلم يشتوا الاحرفا واصواتا ، ويتوجه لهم على هذا المذهب أسئلة واستبعادات تشير الى بعضها ليستدل بها على طريق الدفع في غيرها .

الأول : قول القائل كيف سمع موسى عليه السلام كلام الله تعالى ؟ أسمع صوتا ، وحرفا ؟ فان قلتم ذلك ، فاذا لم يسمع عندكم كلام الله تعالى ؛ فان كلام الله تعالى ليس بحرف ، ولا صوت ؛ وان لم يسمع حرفا ولا صوتا ، فكيف يسمع ما ليس بحرف ولا صوت ؟ قلنا سمع كلام الله تعالى ، وهو صفة قديمة قائمة بذات الله تعالى ، ليس بحرف ولا صوت . فقولكم كيف سمع كلام الله تعالى ، كلام من لا يفهم المطلب من سؤال كيف ، وانه ماذا يطلب به ، وبما ذا يمكن جوابه ؟ فليفهم ذلك حتى يعرف استحالة السؤال ، فنقول السمع نوع ادراك ، فنقول القائل كيف سمع ؟ كقول القائل كيف ادركت بحاسة الذوق حلوة السكر ؟ وهذا السؤال لا سبيل الى شفاؤه الا بوجهين : احدهما ان نسلم سكرنا لهذا السائل ، حتى يذوقه فيدرك طعمه ؛ وحلاوته \* فيقول ادركته انا كما ادركته أنت الآن . وهذا هو الجواب الشافي والتعريف التام .

( ١ ) ذهن : ا ب ، فهم : ج د ( ٢ ) يتوجه : ا ، توجه : ب ج د . هذا : ب ج د ، هذه : ا ، المذهب : ب ج د ، المذاهب : ا . أسئلة واستبعادات : ا ج د ، استبعادا اوسولة : ب . تشير : ب ج د ، ونشير : ا ( ٢ - ٣ ) بها ... غيرها : ا ج د ، به على غيره . ويعرف طريق الدفع فيه : ب ( ٤ ) عليه السلام : ا ، صلى الله عليه وسلم : ج ، - : ب د . كلام الله : ا ب د ، كلامه : ج . تعالى : ا ب ج ، سبحانه : د ( ٥ ) تعالى ليس : ج ، ليس : ا ب د ( ٦ ) ولا صوت : ج ، - : ا ب د . حرفا : ا ج د ، لاحرفا : ب . لا صوتا : ب ج د ، صوتا : ا . يسمع : ا ب د ، سمع : ج . تعالى : ب ج د ، - : ا . ( ٨ ) تعالى ليس : ب ج ، ليس : ا د . لا صوت : ب ج د ، صوت : ا . المطلب : ا ب ج ، المطلوب : د . من : ا ب د ، في : ج ( ١٠ ) فليفهم : ا ب د ، فلتفهم : ج ، يعرف : ا ، تعرف : ب ج د ( ١١ ) كقول : ا ب ج ، ايضا هي قول : د . ادركت : ج ، ادرك : ا ب د ( ١١ ) نسلم : ب د ، يسلم : ا ج ، سكرنا لهذا السائل : ب ج ، سكرنا الى هذا السائل : ا د . فيدرك : ا ج ، ويدرك : ب د ( ١٢ ) فيقول : ا د ، فنقول : ب ج . ادركته انا : ج د ، ادركت انا : ا ب ( ١٣ ) ادركته انت : ا ج د ، ادركت انت : ب . وهذا : ا ب د ، فهذا : ج . التعريف : ا ب د ، - : ج

والثاني ان يتعذر ذلك اما لفقد السكر أو لعدم الذوق في السائل للسكر ، فيقول ادركت طعمه كما ادركت أنت حلوة العسل ، فيكون هذا جوابا صوابا من وجه ، وخطأ من وجه ، أما وجه كونه صوابا ، فانه تعريف بشيء يشبه المسؤول عنه من وجه ، وأن كان لا يشبه من كل الوجوه ، وهو أصل الحلوة ، فان طعم العسل يخالف طعم السكر . وان قارنه من بعض الوجوه ، وهو أصل الحلوة ، وهذا غاية الممكن ؛ فان لم يكن السائل قد ذاق حلوة شيء أصلا تعذر جوابه ؛ وتفهم ما سأل عنه ، وكان كالعنين يسأل عن لذة الجماع ، وقط ما أدركه ، فيمتنع تفهمه الا أن يشبه بلذة الأكل ، فيكون خطأ من وجه ؛ اذ لذة الجماع ، والحالة التي يدركها الجامع لا تساوي الحالة التي يدركها الأكل ، الا من حيث ان عموم اسم اللذة قد شملها ، فان لم يكن قد التذ بشيء قط تعذر أصل الجواب .

( ١ ) والثاني : ا ب ج ، الثاني : د . لفقد : ا ج د ، اذا فقد : ب . او : ب ج د ، واما : ا . لعدم : ا ج د ، عدم : ب . فيقول : ا ، فنقول : ب ج د ( ٣ ) اما وجه : ا ب د ، اما بعد : ج ( ٣ - ٤ ) فانه تعريف بشيء ... الوجوه وهو اصل الحلوة : ب د ، انه تعريف لشيء ..... وجه وهو اصل الحلوة : ا . - : ج ( ٤ ) يخالف : ا ب د ، مخالف : ج ( ٥ ) ان قارنه من بعض الوجوه وهو اصل الحلوة وهذا غاية : ا د ، لكنه في اصل الحلوة يوافقه وهذا غايته : ب ، ان قارنه في بعض الوجوه وهو اصل الحلوة لانه تعريف شيء يشبه المسؤول عنه من وجه وان كان لا يشبه من كل الوجوه هذا اصل الحلوة وهذا غايته : ج ( ٦ ) قد : ا ب ج ، - : د . تفهم : ا ب د ، مفهم : ج . ما سأل عنه : ج ، ما سأله : ا د ، ما سأل : ب ( ٧ ) الا ان يشبه بلذة الأكل : ا ، الا ان يشبه بلذة الأكل : ب د ، الحالة التي يدركها الجامع الا ان يشبه له بلذة الأكل : ج ( ٨ ) اذ : ا ج د ، لان : ب . لا تساوى : ا د ، لا يساوى : ج ، ليست : ب . الحالة : ا ج د ، كالحالة : ب ( ٩ ) ان : ا ج د ، - : ب . اسم : ا ج د ، - : ب . قد شملها : ج د ، قد شملها : ا ، وقد شملها : ب . قطع : ا ب ج ، - : د .



وكذلك من قال كيف سمع موسى كلام الله تعالى؟ فلا يمكن شفاؤه في السؤال الا بان نسمعه كلام الله تعالى القديم، وهو متعذر. فان ذلك من خصائص الكليم عليه السلام، فنحن لا نقدر على سماعه، أو تشبيه ذلك بشيء من مسموعاته؛ وليس في مسموعاته ما يشبه كلام الله تعالى. فان كل مسموعاته التي ألفها أصوات، والأصوات لا تشبه ما ليس 5 بأصوات، فيعتبر تفهيمه؛ بل الأصم لو سأل، وقال كيف تسمعون آتم الأصوات وهو ما سمع صوتاً قط؟ لم نقدر على جوابه. فانا ان قلنا كما تدرك أنت المبصرات فهو ادراك [45-b] في الاذن، كادراك البصر في العين؛ كان هذا خطأ. فان ادراك \* الأصوات لا يشبه ابصار الألوان، فدل أن هذا السؤال محال. بل لو قال القائل كيف ترى رب الارباب في الآخرة كان جوابه محالاً، لا محالة. لأنه يسأل عن كيفية ما لا كيفية؛ اذ معنى قول القائل كيف هو أى مثل أى شيء هو مما عرفناه \* فان كان ما يسأل عنه غير مماثلاً لشيء 10 مما عرفناه كان الجواب محالاً، ولم يدل ذلك على عدم ذات الله تعالى؛ فكذلك تعتبر هذا لا يدل على عدم كلام الله تعالى، بل ينبغي أن يعتقد ان كلامه صفة قديمة ليس كمثلها شيء.

(1) موسى: د، - : ا ب ج. كلام: ا ب د، - : ج. فلا: ا ب د، ولا: ج (2) نسمعه: ب ج، يسمعه: ا د. تعالى: ا ج د، - : ب. وهو: ا ب ج. وذلك: د. عليه السلام: ج، - : ا ب د (3) تشبيه: د، يشبه: ا، تشبه: ب ج (3-4) وليس في... كل مسموعاته: ا، وليس من... كل مسموعاته: ج، وليس في مسموعاته: ب، - : د (4) اصوات: ا ج د، الاصوات: ب (5) تسمعون: ا ب ج، يسمعون: د (6) ماسمع: ا ج د، لم يسمع: ب. صوتاً قط: ا د، قط: ب ج. ان: ا ب، اذا: ج د. تدرك: ا ب ج، يدرك: د (7) كادراك: ا ج د، كما هذا ادراك: ب. كان هذا خطأ: ا ج د، فهو خطأ: ب (8) ابصار: ا ب، ادراك: ج د. لو: ا ج د، - : ب. ترى: ا ب، يرى: ج د (9) لا محالة: ج، - : ا ج د. مالا كيفية له: ا ج د، الآله لان: ب (10) هو: ا ب ج، - : د. اى: ا ج د، اى معنى: ب. ما يسأل: ا ج د، سال: ب (11) عرفه: ا ج د، عرفناه: ب تعالى: ب ج، ا د. تعذر: ا ب ج، تعذره: د (12) تعالى: ب ج، سبحانه وتعالى: ا، - : د. يعتقد: ب ج د، نعتقد: ا. ان كلامه: ا ب د، كلامه: ج.

كما أن ذاته ذات قديمة ليس كمثلها شيء، وكما ترى ذاته رؤية تخالف رؤية الاجسام، والاهراض؛ ولا تشبهها: فيسمع كلامه تعالى سماعاً يخالف الحروف، والأصوات، ولا يشبهها. الاستبعاد الثاني: ان يقال كلام الله تعالى حال في المصاحف أم لا، فان كان حالاً، فكيف حل القديم في الحادث؟ فان قلتم لا، فهو خلاف الاجماع. اذ احترام المصحف 5 مجمع عليه حتى حرم على المحدث مسه، وليس ذلك الا لأن فيه كلام الله تعالى. فنقول كلام الله تعالى مكتوب في المصاحف، محفوظ في القلوب، مقروء باللسنة. واما الكاغد، والخبر، والكتابة، والحروف، والأصوات كلها حادثة. لأنها أجسام، وأعراض في أجسام، وكل ذلك حادث. واذا قلنا انه مكتوب في المصحف، اعنى صفة القديم سبحانه، لم يلزم منه أن يكون القديم في المصحف، كما انا اذا قلنا النار مكتوبة 10 في الكتاب، لم يلزم منه أن تكون ذات النار حالة فيه، اذ لو حلت فيه، لاحترق المصحف. ومن تكلم بالنار فلو كانت ذات النار حالة بلسانه، لاحترق لسانه. فالتار جسم حار. وعليه دلالة \* هي الاصوات المقطعة تقطيعاً يحصل منه النون والالف والراء، فالحار [46-]

(1) ذات قديمة: ج، قديمة: ا، - : ب د. كمثلها: ب، كمثلها: ا ج د. ترى: ب، يرى: ا ج د (2) ولا تشبهها: ب، ولا يشبهها: ا ج، ولا يشبهها كذلك: د. فيسمع: ب ج د، فيسمع: ا. تعالى: ب ج، - : ا د. الحروف والاصوات: ا ب ج. الاصوات والحروف: د. ولا يشبهها: ا ب ج، يشبهها: د (3) المصاحف: ا ج د. المصحف: ب (4) الحادث: ا ج، حادث: د، المحدث: ب. اذ: ا ج د، لان: ب (5) حرم: ا ج د، بحرم: ب. مسه: ج د، لمسه: ا ب (7) الكتابة: د، الكتابة: ا ب ج. الاصوات: ا ب د، الصوت: ج (8) وكل: ا د. فكل: ب ج. حادث: ا ج د، من حادث: ب. واذا: ا د، فاذا: ب ج (9) سبحانه: ج، - : ا ب د. منه: ج، - : ا ب د. انا: ب، - : ا ج د. مكتوبة: ا ج، مكتوب: ب د (10) لم يلزم: ب ج، لا يلزم: ا د. حالة فيه: ب ج، فيه حالة: د. حالة في الكتاب: ا (11) كانت: ب ج، قامت: د، كان: ا. ذات: ا ب ج، - : د. حالة في لسانه: ا، في لسانه: ب ج، بلسانه: د (12) هي: ا ب د، وهي: ج. فالحار: ا ج د، والحار: ب.

وعلى الجملة ، من يقول ما أحدثه باختيارى من الصوت ، و تقطيعه بالحروف ، وكنت ساكتاً عنه قبله فهو قديم ، فلا ينبغي ان \* يخاطب ، ويكلف ، بل ينبغي أن يعلم ان المسكين ، ليس يدري ما يقوله ، ولا هو يفهم معنى الحرف ، ولا هو يعلم معنى الحادث ، ولو علمهما ، لعلم انه فى نفسه اذا كان مخلوقاً كان ما يصدر عنه مخلوقاً ، وعلم ان القديم لا ينتقل الى ذات حادثة . فلترك التطويل فى الجليات ، فان قول القائل بسم الله ان لم تكن السين فيه بعد الباء لم يكن قرآناً بل كان خطأً واذا كان بعد غيره ومتأخراً عنه فكيف يكون قديماً ، ونحن نريد بالقديم ما لا يتأخر عن غيره أصلاً .

الاستبعاد الرابع : قولهم اجمت الأمة على ان القرآن معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وانه كلام الله تعالى ، وانه سور وآيات ، ولها مقاطع ، ومفاتيح ، وكيف يكون للقديم مقاطع ، ومفاتيح ، وكيف ينقسم بالسور ، والآيات ، وكيف يكون القديم معجزة الرسول ؟ والمعجزة هى فعل خارق للعادة ، وكل فعل فهو مخلوق ، فكيف يكون كلام الله تعالى قديماً ؟

قلنا أشكرون ان لفظ القرآن مشترك بين القراءة ، والمقروء ، ام لا ؟ فان اعترقم به

- ( 2 ) قبله : ب ج د ، - : ا . يخاطب ويكلف : ا ب ج ، تخاطب وتكلف : د  
( 3 ) ان المسكين : ا ب ، المسكين انه : د ، ان المسكين انه : ج . ولا هو : د ، فلا هو :  
ا ب ج ( 4 ) عنه : ا ج د ، منه : ب . وعلم : ا ب ج ، ثم اعلم : د ( 5 ) حادثة :  
ا ج د ، حادث : ب . فلترك : ا ب ج ، فلترك : د . الجليات : ا ب ج ، الكلليات : د ( 6 )  
السين فيه : ا ب ج ، فيه السين : د . واذا : ا ، وما : ب د ، وان : ج . غيره ومتأخراً :  
ا ج ، غير او متأخر : ب ، غير هو متأخر : د ( 8 ) الرابع : ا ب ج ، الرابعة : د . معجزة  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ج . معجزة الرسول صلوات الله عليه وسلامه : ا .  
معجز الرسول صلوات الله عليه : د . معجزة للرسول صلى الله عليه وسلامه : ب ( 9 )  
وانه : ا ج د ، فانه : ب ( 11 ) الرسول : ا ب د ، للرسول : ج . المعجزة هى : ب ،  
المعجز : ج د ، المعجزة هو : ا . فهو : ا ب د ، هو : ج . يكون : ا ب ج ، تكون : د  
( 12 ) تعالى : ا ب ج ، - : د . قديماً : ا ج ، قديم : ب ، - : د ( 13 ) أشكرون :  
ا ب ج ، أشكرون : د . به : ا ب ج ، بذلك : د .

المعجز ذات المدلول عليه ، لا نفس الدلالة فكذلك الكلام القديم القائم . بذات الله تعالى ، هو المدلول لآيات الدليل . والحروف أدلة ، وللدلالة حرمة ، اذ جعل الشرع لها حرمة ، فلذلك وجب احترام المصحف ، لأن فيه دلالة على صفة الله تعالى .

الاستبعاد الثالث : قولهم ان القرآن هو كلام الله تعالى أم لا ؟ فان قلتم لا ، فقد خرّم الاجماع : وان قلتم نعم ، فما هو سوى الحروف ، والأصوات . ومعلوم ان قراءة القارىء هو الحرف ، والأصوات . فنقول : هاهنا ثلاثة الفاظ : قراءة ، ومقروء ، وقرآن . أما المقروء فهو كلام الله تعالى ، اعنى صفة القديعة القائمة بذاته : وأما القراءة فهى فى اللسان عبارة عن فعل القارىء الذى ابتدأه بعد أن كان تاركاً له ولا معنى للحادث الا أنه ابتدئ بعد ان لم يكن . فان كان الخصم لا يفهم هذا من الحادث ، فلترك لفظ الحادث ، والمخلوق ، ولكن نقول القراءة . فعل ابتدأه القارىء بعد ان لم يكن يفعله ، وهو محسوس ، واما القرآن ، فقد يطلق ويراد به المقروء : فان اريد به ذلك فهو قديم غير مخلوق ، وهو الذى اراده السلف بقولهم : القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ، اى المقروء باللسنة . وان اريد به القراءة التى هى فعل القارىء ، ففعل القارىء لا يسبق وجود القارىء ، وما لا يسبق وجود الحادث ، فهو حادث :

- ( 1 ) عليه : ب ج ، - : ا د . فكذلك الكلام القديم : - : ج ، فكذلك القديم : ا . فلذلك القديم : ب وكذلك القديم : د ( 2 ) تعالى : ب ج د ، - : ا . الشرع لها : ا ب ج ،  
لها الشرع : د ( 3 ) لان فيه دلالة : ب ج ، لان ما فيه ذال : ا د ( 4 ) قولهم ان :  
ا ، ان يقال : ب د ، ان : ج . هو : ج ، - : ا ب د . هو سوى : ا ب د ، هو شئ  
سوى : ج ( 6 ) القارىء : ا ج د ، القرآن : ب . ثلاثة الفاظ : ا ج د ، ثلاثة اعتبارات  
الفاظ : ب ( 8 ) فهى : ا ، فهو : ب ج د . فى اللسان عبارة : ا ب ج ، عبارة فى اللسان : د  
( 10 ) فلترك : ب ج د ، فلترك : ا . تقول : ا ب ج ، يقول : د ( 11 ) فقد ... يراد :  
ا ب د ، فهو ... المراد : ج ( 12 ) به ذلك : ا ب ج ، ذلك : د ( 14 ) وجود الحادث :  
د ، الحادث : ا ب ج . فهو حادث : ا ب د ، محدث : ج . من : ا ب د ، يعلم من : ج .  
بالحروف : د ، - : ا ب ج .

فكل ما أورده المسلمون من وصف القرآن بما هو قديم ، كقولهم القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ، أرادوا به المقروء ، وكل ما وصفوه به بما لا يحتمله القديم ، ككونه سورا ، وآيات ، ولها مقاطع ، ومفاتيح ، وإن أرادوا به العبارات الدالة على الصفة القديمة التي هي قراءة ، وإذا صار الاسم مشتركا ، امتنع التناقض ؛ فالاجماع منقاد على أن لا قديم الا الله تعالى ، والله تعالى يقول : « حتى عاد كالعرجون القديم (١) » ، ولكن نقول اسم القديم مشترك بين معنيين ، فإذا ثبت من وجه ، لم يستحل نفيه من وجه آخر ؛ فكذا اسم القرآن : (47-1) وهو \* جواب عن كل ما يرددونه من الاطلاقات المتناقضة ، وإن أنكروا كونه مشتركا . فيعلم قطعا اطلاقه لأرادة المقروء ، ودل عليه كلام السلف إن القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق مع علمهم بأنهم ، وأصواتهم ، وقراءتهم ، وأفعالهم ، كل ذلك مخلوق . واما اطلاقه لأرادة القراءة فقد قال الشاعر :

ضحوا اشخط عنوان السجود به ، يقطع الليل تسبيحا ، وقرآنا

يعنى القراءة ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما اذن الله لني كاذنه لى تحمين التزم بالقرآن » والتزم يكون بالقراءة ، وقال كافة السلف القرآن كلام الله

- (1) أورده : ب ج ، اراده : آ د . القرآن : ا ب ج ، - : د . تعالى : ب ج ، - : د .  
(2) أرادوا : ا ب ج ، فأما أرادوا : د . كل ما : ا ب ، كلما : ج د . به بما : ا ب ج ، بما : د (3) وإن أرادوا : ب . أرادوا : ا ج د . على : ا ب ج ، - : د (5) .  
تعالى : ا ج ، سبحانه : د ، - : ج . تعالى : ا ج د ، - : ب . حتى عاد : ب ج د ، - :  
ا . ولكن نقول : ب ج ، ولكن يقول : ا ، فلك أن يقول : د (6) نفيه : ا ب د ،  
- : ج فكذا : ا ب ، فكذلك : د ، كذا : ج (7) عن : ا ب د ، على : ج . يرددونه :  
ا ب ، يوردونه : ج د . المتناقضة : ا ب د ، المتناقضة : ج . وإن : ا د ، فإن : ب ج (8) .  
فيعلم قطعا : ا ج د ، فيعلم قطعا : ب . ودل : ا ، دل : ب ج د . تعالى : ج ، - :  
ا ب د (9) مع علمهم : ج ، مع العلم : ا ب د . وقراءتهم : ا ج د ، - : ب . أفعالهم كل ذلك  
مخلوق : ا ، أفعالهم مخلوقة : ب د ، أفعالهم مخلوقة : ج (10) القراءة : ب ج د ، القرآن : ا .  
(12) القراءة : ا ب ج ، قراءة : د . قد : ج ، - : ا ب د ما اذن ... تحمين : ب . ما اذن الله  
تعالى لشيء اذنه لني حسن : ا ، ما اذن الله تعالى لشيء اذنه لني حسن : د ، ما اذن الله لشيء  
كاذنه لني حسن : ج .

غير مخلوق ، وقالوا القرآن معجزة ، وهى فعل الله تعالى . اذ علموا ان القديم لا يكون معجزا ، فبان انه اسم مشترك ، ومن لم يفهم اشتراك اللفظ ظن تناقضا فى هذه الاطلاقات .

الاستبعاد الخامس : أن يقال معلوم انه لا مسموع الآن الا الاصوات ، وكلام الله

- 5 تعالى مسموع الآن بالاجماع ، وبديل قوله تعالى : « وإن احد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله » ؛ فنقول ان كان الصوت المسموع للمشارك عند الاجارة هو كلام الله القديم القائم بذاته ، فإى الفضل لموسى عليه السلام فى اختصاصه بكونه كلاما لله على المشركين ؛ وهم يسمعون كما سمع ، ولا يتصور عن هذا جواب الا ان يقال مسموع موسى عليه السلام صفة قديمة قائمة بذات الله تعالى ومسموع المشرك أصوات دالة على تلك الصفة ، وتبين به على القطع الاشتراك ، اما 10 فى اسم الكلام ، وهو تسمية الدلالات باسم المبالغات ، فإن الكلام هو كلام النفس (47-b) تحقيقا ، ولكن الالفاظ \* لدلالاتها عليه ايضا ، تسمى كلاما ، كما تسمى علما . اذ يقال سمعت علم فلان ، وانما تسمع كلامه الدال على علمه ، واما فى اسم المسموع ، فان

- (1) وهى : ب د ، وهو : ا ج . الله تعالى : ج د ، الله : ا ، - : ب (2) معجزة : ا ج د ، معجزة : ب (4) معلوم : ب ج د ، - : ا . الآن : ا ج د ، - : ب (5) تعالى : ب ج ، سبحانه وتعالى : ا - : د . الآن : ا ج د ، - : ب . تعالى : ب ج د ، - : ا . (6) فنقول : ا ب ج ، فيقول : د . للمشارك : ا ج د ، المشترك : ب (7) هو : ا ب د ، فهو : ج . القديم : ا ب ج ، القدم : د . عليه السلام : ا ب ، صلى الله عليه وسلم : ج د . (8) لله : ب ، - : ا ج د . كما سمع : ا ، الذى سمع : د ، - : ب ج د . ولا : ج ، وهل : ا ب د (9) عليه السلام : ا ج د ، صلى الله عليه وسلم : ب . بذات الله : ب ، بالله : ا ج د . تعالى : ا د ، - : ب ج (10) تين : ا ب ج ، يتبين : د . اما : ا ب ج ، - : د (11) فى : ا ب د ، - : ج . وهو : ا ب ، وهى : ج د (12) ايضا تسمى : ا د ، يسمى ايضا : ج ، ايضا يسمى : ب (13) تسمع : ج د ، سمع : ا ب . فى : ا ب ج د ، ج .

المفهوم المعلوم بسماع غيره ، قد يسمى مسموعا ، كما يقال سمعت كلام الأمير على لسان رسوله ، ومعلوم أن كلام الأمير لا يقوم بلسان رسوله بل المسموع كلام الرسول الدال على كلام الأمير . فهذا ما أردنا أن نذكره في إيضاح مذهب أهل السنة في كلام النفس المعدود من الفواض . وبقية أحكام الكلام نذكرها عند التعرض لأحكام الصفات من القسم الثاني أن شاء الله تعالى .

القسم الثاني من هذا القطب (١) في أحكام الصفات عامة مما يشترك فيها أو يفتقر ، وهي أربعة أحكام :

الحكم الأول : إن الصفات السبعة التي دللنا عليها ليست هي الذات ، بل هي زائدة على الذات ، فصانع العالم تعالى عندما عالم بعلم ، حي بحياة ، قادر بقدره ، وهكذا في جميع الصفات . وذهبت المعتزلة ، والفلاسفة إلى إنكار ذلك ، وقالوا القديم ذات واحدة ، ولا يجوز إثبات ذوات القديمة متعددة ، وإنما الدليل يدل على كونه عالما قادرا حيا لا على العلم والحياة والقدرة . ولنعين العلم من الصفات حتى لا نحتاج إلى

(١) المعلوم . . . قد : أ ج د ، من سماع غيره وقد : ب . سمعت : ب ج ، سمعنا : أ د . بل : أ ج د ، من : ب (٢) فهذا : أ ب د ، هذا : ج . نذكره : أ ب ج ، نذكر : د (٣) من : ب د ، و : أ ج الفواض : أ ب د ، الغرامين : ج . بقية : أ ب ج د ، نقيه : أ . نذكرها : ج د ، نذكره : أ ب . أن شاء الله تعالى : أ ، - : ب ج د (٦) بما : ج ، ما : أ ب د . فيها : ج د ، منها : أ ب . أو : د ، و : أ ب ج (٦ - ٧) أربعة . . . الأول : أ ج ، أربعة الأولى : د ، ثلاثة أحكام الحكم الأول : ب (٧) ليست هي : أ ب د ، ليست في : ج (٨) تعالى عندما : د ، - : أ ب ج . قادر : أ ج د ، وقادر : ب (١١) الدليل : أ ب د ، والدليل : ج (١٢) والحياة والقدرة : أ ب ج ، والقدرة والحياة : د . ولنعين العلم من : أ ب ج ، ولنعين الكلام على : د . حتى : أ ب ج ، كي : د . محتاج : ب ج ، محتاج : أ د .

(١) يعني القطب الثاني (ص ٨٠)

تكرير جميع الصفات وزعموا أن العالمية حالة للذات ، وليست بصفة ، لكن المعتزلة ناقضوا في صفتين إذ قالوا أنه مريد بارادة زائدة على الذات ، ومتكلم بكلام هو زائد على الذات ، إلا أن الإرادة تخلقها في غير محل ، والكلام يخلق في جسم جاد ، ويكون هو المتكلم به ، والفلاسفة طردوا قياسهم في الإرادة وأما \* الكلام فأنهم قالوا أنه متكلم بمعنى أنه يخلق في ذات النبي سماع أصوات منظومة ، أما في النوم ، وأما في اليقظة ، ولا يكون لتلك الأصوات وجود من خارج الذات ألبتة . بل في سمع النبي كما يرى النائم أشخاصا لوجودها ، ولكن تحدث صورها في دماغه ، وكذلك يسمع أصواتا لا وجود لها حتى أن الحاضر عند النائم لا يسمع ، والنائم قد يسمع ، وهو له الصوت الهائل ، وزعجه ، وينته خائفا مدعورا . وزعموا أن النبي إذا كان على الرتبة في النبوة ، وينتهي صفاء نفسه إلى

أن يرى في اليقظة صوراً عجيبة ، ويسمع منها أصواتاً منظومة ، فيحفظها : ومن حوله لا يسمعون شيئاً ولا يرون . هو المعنى عندهم برؤية الملائكة ، وسماع القرآن منهم ، ومن ليس في الدرجة العالية في النبوة ، فلا يرى ذلك إلا في المنام ، فهذا تفصيل مذاهب الضلال . والفرض إثبات الصفات ، والبرهان القاطع ، هو أن من ساعد على

(١) جميع : أ ج د ، جميع : ب . حالة : ج ، حال : أ ب د (٢) و : أ ب ج ، - : د . بكلام هو : أ ب د ، هو بكلام : ج (٣) تخلقها : أ ، يخلقها : ب ج د . جسم : أ ب ج ، - : د (٤) به : أ ج د ، - : ب . وأما : ج د ، أو : ب (٦) الذات : د ، - : أ ب ج (٧) تحدث : ب ج د ، يحدث : أ . لا وجود لها : ب ج د ، - : أ (٨) وهوله : ب ج د ، فيهوله : أ (٩) ينتبه : أ ب ج ، يقينه : د . مدعورا : أ ب ج ، مدعوبا : أ . على : أ ب ج ، على : د (١٠) نفسه : أ ب د ، ذهنه : ج . منها : أ د ، منهم : ب ، - : ج . فيحفظها : أ ب د ، فيسمعها : ج (١١) حوله : أ ب ، حواله : ج د . شيئاً : أ د ، - : ب ج . هو : ب ج د ، هذا : أ . برؤية : أ ب ج ، يرونه : د (١٢) الدرجة : أ ج د ، الرتبة : ب . في النبوة : د ، من النبوة : أ ب ج . فهذا : أ ب د ، وهذا : ج (١٣) الضلال : أ ب ، أهل الضلال : ج د . الصفات والبرهان : أ ج د ، الصفات ولعين العلم من الصفات حتى لا يحتاج إلى تكرار جميع الصفات والبرهان : ب .

ان الله تعالى عالم فقد ساعد على أن له علماً فان المفهوم من قولنا عالم ، وله علم واحد . فان العاقل يعقل ذاتاً ، ويعقلها على حالة ، وصفة بعد ذلك ، فيكون قد عقل صفة ، وموصوفاً ، والصفة علم مثلاً وله عبارتان :

احدهما طويلة ، وهي أن نقول . هذه الذات قد قام بها علم . والأخرى وجيزة ،  
5 أو جزت بالتصريف والاشتقاق ، وهي أن الذات عالمة ، كما يشاهد الانسان شخصا ، ويشاهد نملاً ، ويشاهد دخول رجله في النعل ؛ فله عبارة طويلة ، وهي أن يقول : هذا الشخص رجله داخله في نعله ، أو يقول هو متمتع ، ولا معنى لكونه متمتعاً الا أنه ذو نعل ؛ وما يظن المعتزلة من أن \* قيام العلم بالذات ، يوجب للذات حالة تسمى عالمة ، هوس محض ، بل العلم هو الحالة ؛ فلا معنى لكونه عالماً الا كونه الذات على صفة ، وحال ،  
10 تلك الصفة والحال هي العلم فقط ولكن من يأخذ المعاني من الألفاظ فلا بد أن يفلط .  
فإذا تكررت الألفاظ بالاشتقاقات لا بد وان يفلط . فاشتقاق صفة العالم من لفظ العلم أورث هذا الفلط ، فلا ينبغي أن يفتر به ، وهذا يبطل جميع ما قيل ، وطول من العلة والمعلول ؛ وبطلان ذلك جلي بأول العقل لمن لم يتكرر على سمعه ترديد تلك الألفاظ .

(1) ان الله : ا ب ، انه : ج د ، علماً : ا ج د ، علم : ب . وله : ا ج د ، ومن له : ب (2)  
العاقل : ج د ، العقل : ا د . حالة وصفة : ا ب ج ، صفة وحالة : د (4) احدهما : ب د ، احدهما :  
ا ج . هي : ا ج د ، هو : ب . نقول : ب ج ، نقول : ا ، يقول : د (6) ويشاهد نملاً ويشاهد :  
ا ، ويشاهد نملاً ويشاهد : ب د ، وشاهد نملاً ونشاهد : ج النعل فله : ا ج د ، العقل وله : ب . هو  
ان يقول : ا د ، هو ان يقول : ب ج (7) رجله داخله : ا ب د ، رجل داخل : ج يقول : ا د ، تقول :  
ب ج . متمتع : ا ب ج ، متمتع : د . ولا : ب ، فلا : ا ج د ، متمتعاً : ا ب ج ، متمتعاً : د . نعل :  
ا ب ج ، نعل : د (8) المعتزلة : ا ، ب ج د . من ان : ا ج د ، ان من : ب (9) هوس : ا ج د ، وهو  
هوس : ب ب ب ج د ، بل ب ب ب ج د ، هو : ا ب ج ، كونه : ا ب ج ، لكونه : د . الذات : ا ج د ،  
الذات هي : ب . حال : ب ج د ، حاله : ا (10) والحال : ا ج د ، الحال : ب . ياخذ : ا ب د ،  
اخذ : ج . فلا بد ان يفلط : د ، لما بد ان يفلط : ج ، ب : ا ب (11) فاذا : ا ج د ، اذا : ب .  
الالفاظ : ا ب ج ، ب . بالاشتقاقات : ج د ، الاشتقاقات : ا ب ، لا بد وان : ا ب ، لا بد ان :  
ج ، فلا بد ان : د . صفة : ب ج ، صفة : ا د . من : ا ب د ، صفة من : ج . (12) يفتر : ا ب د ،  
يعبر : ج . بهذا : ب ج د ، فهذا : ا (13) من : ا ب ، في : ج د . بطلان ذلك : ا ج د ، بطلانه : ب .

ومن علق ذلك بفهمه ، فلا يمكن نزوعه منه الا بكلام طويل لا يحتمله هذا المختصر .  
والحاصل : هو انا نقول : للفلاسفة والمعتزلة هل المفهوم من قولنا عالم غير المفهوم من  
قولنا موجود ، اوفيه اشارة الى وجود زيادة ؟ فان قالوا : لا ، فاذا يكون من قال موجود  
عالم كأنه قال هو موجود موجود وهذا ظاهر الاستحالة . واذا كان في مفهومه زيادة ،  
فتلك الزيادة هل هي مختصة بذات الموجود أم لا ؟ فان قالوا : لا ، فهو محال . اذ يخرج  
به عن أن يكون وصفاً له ، وان كان مختصاً بذاته ، فنحن لانفي بالعلم الا ذلك ، وهي  
الزيادة المختصة الموجودة الزائدة على الوجود الذي يحسن أن يشتق للموجود بسببه  
منه اسم العالم . فقد ساعدتم على المعنى ، وعاد النزاع الى اللفظ وان أردت ايراده  
على الفلاسفة .

قلت : مفهوم قولنا قادر ، هو مفهوم قولنا عالم ، أم غيره ؟ فان كان هو ذلك بسببه ،  
فكأننا قلنا هو قادر قادر . فانه تكرار محض . وان كان غيره ، فاذا هو المراد ،  
49 فقد أثبت مفهومين \* : احدهما يعبر عنه بالقدرة ، والآخر بالعلم ، ورجع الانكار الى اللفظ .  
فان قيل : قولكم أمر ، مفهومه عين المفهوم من قولكم أمر ، وناله ، ومخبر أو غيره ،

(1) علق : ب ج د ، علق : ا . منه : ب ج ، عنه : ا د . المختصر : ا ، الاختصار :  
ب ج د (2) غير : ا ، عين : ب ج د (3) موجود : ا ب ج ، موجودا : د . او : ا ،  
و : ب ج د . الى : ب ج د ، ب : ا . وجود : ا ب ج ، موجود : د . زيادة : ب او  
زيادة : ا ج د . فاذا يكون : ج ، فيكون : ب . كان : د ، فاذا : ا (4) عالم كأنه قال هو  
وجود موجود : ا ، عالم كأنه قال موجود موجود : ج ، عالم كأنه قال هو موجود : د ، لمن  
قال موجود موجود : ب . واذا : ا ب د ، وان : ج (6) الا ذلك : ب ج د ، الا ذلك : ا  
(7) الموجودة : ا ، بالوجود : د ، بالذات الموجودة : ب ، فالذات الموجودة : ج . الوجود :  
ا ب ج ، الموجود : د . الذي : ج د ، التي : ا ب . بسببه منه : ب ج ، بسببه : د ، عنه : ا .  
ساعدتم : ب ج د ، يساعدهم : ا (10) مفهوم قولنا ، ب . أم غيره : ا ج ، مفهوم قولنا قادر  
او غيره : د (11) هو قادر : ج ، قادر : ا ب د . فانه : ا ج د ، وهو : ب . وان : ا ب د ،  
فان : ج . فاذا : ب . فقد : ا ج د ، فهو المراد فاذا قد : ب (13) أمر . . . قولكم أمروناه  
ومخبر او غيره : ج ، أمر . . . قولكم ناه ومخبر او غيره : ا د ، غير المفهوم من قولكم ناه ومخبر او غيره : ب .

فان كان عينه فهو تكرار محض ، وان كان غيره ، فليكن له كلام هو أمر ، وآخر هو نهى ، وآخر هو خبر ؛ وليكن خطاب كل شيء مفارقا لخطاب غيره . وكذلك مفهوم قولكم : أنه علم بالأعراض ؛ ا هو عين مفهوم قولكم : انه عالم بالجواهر ، أو غيره ؛ فان كان عينه ، فليكن الانسان العالم بالجواهر علما بالعرض بعين ذلك العلم حتى يتعلق علم واحد بمتعلقات كثيرة لا نهاية لها . وان كان غيره فليكن لله تعالى علوم مختلفة لا نهاية لها وكذلك الكلام ، والقدرة ، والارادة ، وكل صفة لا نهاية لمتعلقاتها ينبغي أن لا يكون لاعداد تلك الصفة نهاية ؛ وهذا محال .

فان جاز أن تكون صفة واحدة تكون هي الأمر ، وهي النهى ، وهي الخبر وتنوب عن هذه المختلفات ، جاز أن تكون صفة واحدة تنوب عن العلم ، والقدرة ، والحياة وسائر الصفات . ثم اذا جاز ذلك ، جاز أن تكون الذات بنفسها كافية ، ويكون فيها معنى القدرة ، والعلم ، وسائر الصفات من غير زيادة ، وعند ذلك يلزم منه المعتبرة والفلاسفة .

والجواب أن تقول : هذا السؤال يحرك قطبا عظيما من اشكالات الصفات ، ولا يليق حلها بالمختصرات ؛ ولكن اذا سبق القلم الى ايراده ، فلنرمز الى مبدأ الطريق في حله ،

( 1 ) أمر . . . خبر : ا ج د ، امر ونهى وآخر هو اخبار : ب ( 2 ) ليكن : ا ب ج ، لكن : د د . شيء : ب ج ، نى : ا د . لخطاب : ا ب ج ، بخطاب : د ( 3 ) اهو : ج ، هو : ا ب د . عين مفهوم : ا ب د ، مفهوم عين : ج . بالجواهر : د ، بالجواهر : ا ب ج ( 4 ) بالجواهر : ا ب ج ، بالجواهر : د . بالعرض : ا ب ج ، الأعراض : د . بعين : ا ج د ، بغير : ب . حتى يتعلق : ج د ، حين يتلق : ب ، يتعلق : ا ( 5 ) تعالى : ج ، - : ا ب د . علوم : ا ب ج ، علم : د . كذلك : ب ج د ، كذا : ا ( 6 ) والقدرة : ا ب ج ، في القدرة : د . وكل : ا ب ج ، فكل : د . يكون : ب ، تكون : ا ج د ( 8 ) تكون : ا ، يكون : د ، - : ب ج . هي الخبر : ا ج ، الخبر : د ، وغير ذلك : ب . تنوب : ب ، ينوب : ا ، ثبوت : ج د ( 9 ) عن هذه : ب د ، هذه : ج ، عن هذا : ا . ان تكون : ب ج ، ان يكون : ا ج . تنوب : د ، وتنوب : ب ، ينوب : ا ، ثبوت : ج . سائر : ا ب د ، - : ج ( 10 ) تكون : ا ب ، يكون : ج د ( 12 ) تقول : ا ب ج ، يقول : د . يحرك : ا ب ج ، يحرك : د ( 13 ) بالمختصرات : ا ب د ، بالمختصر : ج . اذا : ا ب ج ، اذا : د ، العلم : ا ب د ، العلم : ج . الى : ا ج د ، في : ب . فلنرمز : ا ب ج ، فلنرمي : د .

وقد كان عنه أكثر المحصلين ، وعدلوا الى التمسك بالكتاب ، والاجماع .

وقالوا : هذه الصفات قد ورد الشرع بها ، اذ دل الشرع على العلم ، وفهم منه الواحد ، [ 49 ] لاحالة ، والزائد على الواحد \* لم يرد ، فلا نعتقه . وهذا يكاد لا يشفى ، فانه قد ورد بالأمر والنهى والخبر والتوراة والانجيل والقرآن فما المانع من أن يقال الأمر غير النهى ، والقرآن غير التوراة ؟ وقد ورد بأنه تعالى يعلم السر ، والعلانية ، والظاهر ، والباطن ، والرطب ، واليابس ، وهلم جرا الى ما يشتمل القرآن عليه .

فلعل الجواب عنه ما نشير الى مطلع تحقيقه : وهو أن كل فريق من العقلاء ، مضطر الى أن يعترف بأن الدليل قد دل على أمر زائد على وجود ذات الصانع ، وهو الذى يعبر عنه بأنه عالم ، وقادر ، وغيره . والاحتمالات فيه ثلاثة : طرفان ، واسطة : والاقتصاد أقرب الى السداد .

اما الطرفان ، فاحدهما فى التفریط ، وهو الاقتصاد على ذات واحدة تؤدي جميع هذه المعاني ، وتنوب عنها كما قالت الفلاسفة ، أو الثانى طرف الانقراط وهو اثبات صفة لا نهاية لآحادها من العلوم والقدرة والكلام وذلك بحسب عدد متعلقات هذه الصفات . وهذا اسراف لا يصير اليه إلا بعض المعتزلة . وبعض الكرامية :

( 1 ) المحصلين : ا ب ج ، المخلصين : د ( 2 ) العلم : ا ب ج ، العالم : د . وفهم : ب ج د ، فهم : ا ( 3 ) فلا نعتقه : ا ب ، فلا نعتقه : ج د . يكاد لا يشفى : ا ب ج . لا يكاد يشفى : د ( 4 ) والقرآن : ب ج د ، - : ا ( 5 ) والقرآن غير التوراة : ا ج د ، والتوراة غير القرآن : ب بانه تعالى : ب ، انه : د ، بانه : ا ج ( 6 ) القرآن عليه : ج د ، عليه القرآن : ب ، عليه : ا ( 7 ) فلعل : ا ب د ، ولعل : ج . عنه : ا ، - : ب ج د ( 8 ) يعترف : ب ج د ، يعرف : ا . وجود : ا ب ج ، - : د ( 9 ) وقادر : ا ب ج ، قادر : د . الاحتمالات فيه : ج ، الاحتمالات : ا ، المقامات فيه : ب د . ( 11 ) فى : ا ب ج ، - : د . تؤدي : ا ب ج ، تؤدي : د ( 12 ) تنوب : ا ب ج ، ثبوت : د . قالت : ب ج د ، قاله : ا ( 13 ) والقدرة : ا ، والقدرة : ب ج د .

والرأى الثالث : هو القصد ، والوسط ، وهو أن يقال المختلفات لاختلافها درجات في التقارب ، والتباعد . فرب شيئين يختلفان بذاتيهما ، كاختلاف الحركة والسكون ، واختلاف القدرة والعلم ، والجوهر والمرض ؛ ورب شيئين يدخلان تحت حد وحقيقة واحدة لا يختلفان لذاتيهما ، وإنما يكون الاختلاف فيهما من جهة تغير التعلق . فليس 5 الاختلاف بين القدرة والعلم ، كالاختلاف بين العلم بسواد ، والعلم بسواد آخر ، أو بياض ، ولذلك إذا حددت العلم بمحد يدخل فيه العلم بالمعلومات كلها .

[50-a] فنقول \* الاقتصاد في الاعتقاد ، أن يقال كل اختلاف يرجع الى تباين الذوات باقتضاها . فلا يمكن أن يكفى الواحد منها وينوب عن المختلفات ، فوجب أن يكون العلم غير القدرة ، وكذلك الحياة ، وكذا الصفات السبعة ، وأن تكون الصفات غير الذات ، 10 من حيث أن المباشرة بين الذات الموصوفة وبين الصفة اشد من المباشرة بين الصفتين .

وأما العلم بالشئ فلا يخالف العلم بغيره الا من جهة تعلقه بالمتعلق . فلا يبعد أن تتميز الصفة القديمة بهذه الخاصية ، وهو أن لا يوجب تباين المتعلقات فيها تبايناً ، وتعدداً .

( 1 ) وهو : ا ب ج ، هو : د ( 2 ) التقارب : ا ب ج ، التفاوت : د د . يختلفان : ا د . مختلفين : ب ج . السكون : ب د ، السواد : ا ج ( 4 ) لا يختلفان : ا ب د ، ولا يختلفان : ج . لذاتيهما : ا ج ، بذاتيهما : د د ، ولذاتيهما : ب . التعلق : ب د ، المتعلق : ا ج . فليس : ا ب ج ، وليس : د ( 5 ) أو بياض ولذلك : ج ، وبياض وكذا : ا ب ، وبياض ولذلك : د د . محدد : ا ب ج ، تحديد : د ( 7 ) في الاعتقاد : ا ب د ، في العلم الاعتقاد : ج . يقال : ا ج د ، يقول : ب . تباين : ا ب ج ، بيان : د د ( 8 ) ينوب : ا ب ج ، ثبوت : د د . فوجب : ب ج ، فيوجب : ا د ( 9 ) وكذلك الحياة : ب ج ، وكذا الحياة : ا د د . السبعة : ب ج د ، السبع : ا . وان : ب ج د ، ان : ا . تكون : ا ب ، يكون : ج د ( 10 ) ان المباشرة : ب ج د ، المباشرة : ا ج د ( 11 ) فلا يخالف : ب ج د ، لا يخالف : ا . جهة : ج ، وجه : ا ب د ( 12 ) هو ان : ا ج د ، هذا : ب . لا توجب : ب ج د ، لا يوجب : ا .

فان قيل فليس في هذا قطع دابر الاشكال . لأنك اذا اعترفت باختلاف ما ، بسبب اختلاف التعلق ؛ فالاشكال قائم . فمالك ، والنظر في سبب الاختلاف بعد وجود الاختلاف ؟ فاقول غاية الناصر المذهب معين أن يظهر على القطع ترجيح اعتقاده على اعتقاد غيره . وقد حصل هذا على القطع ، اذ لا طريق الا واحد من هذه الثلاث ، أو اختراع رابع 5 لا يعقل . وهذا الواحد ، اذا قوبل بطرفيه المتقابلين ، له علم على القطع رجحانه ، واذا لم يكن بد من اعتقاد ولا ممتنع الا احد هذه الثلاث ، وهذا أقرب الثلاث ، فوجب اعتقاده . فيبقى ما يحيك في الصدر من اشكال يلزم على هذا . واللازم على غيره أعظم منه . وتعليل الاشكال ممكن ، أما قطعه بالكلية ، والمنظور فيه هو الصفات القديمة المتعالية عن افهام الخلق ، فهو أمر ممتنع الا بتطويل لا يحتمله هذا الكتاب . هذا هو الكلام العام . 10 وأما المترتبة فانا نخصم بالاستفراق بين القدرة والارادة .

وتقول : ان حياز أن يكون قادراً بغير قدرة ، حياز أن يكون مريداً بغير ارادة .

[50-b] ولا غرقان بينهما . \*

( 1 ) لأنك : ا ب د ، فانك : ج . باختلاف : ا ج د ، اختلاف : ب . بسبب : ا د ، بسبب : ج . نسبت : ب ( 2 ) المتعلق : ا ب ج ، التعلق : د د . للنظر : ا ب ج ، النظر : د ( 3 ) الناصر : ا ج ، الناظر : ب ، الباصر : د د . ترجيح : ب ج ، ترجيح : ا د ( 4 ) او : ا ب ج ، و : د د ( 5 ) بطرفيه : ا ب ج ، تطرفيه : د د . المتقابلين : ا ب ج ، للمقابلين : د د . اذا : ا د ، اذ : ب ج ( 6 ) احد : ب ج ، - : ا د . هذا : ا د ، هو : ب ج ( 7 ) فيبقى : ا ، وان بقي : ج ، فبقى : ب . فسفى : د د . يحيك : ب ج د ، يحك : ا ( 8 ) تعليل : ب د ، تقليل : ا ج . اما : ا ج ، فاما : د د . : ب ( 9 ) امر : ا ج د ، احق : ب . هذا الكتاب : ا ب د ، الكتاب هذا : ج ( 10 ) واما : ا ب ج ، فاما : د د . بالاستفراق : ا ج د ، الاستفراق : ب . القدرة والارادة : ب ج د ، الارادة والقدرة : ا ( 11 ) وتقول : ا ب ج ، فنقول : د د . ان : ا ب ج ، - : د د .

فان قيل : هو قادر بنفسه ، فلذلك كان قادرا على جميع المقدورات . ولو كان مريدا بنفسه ، لكان مريدا لجملة المرادات ، وهو محال . لأن المرادات المتضادات يحسن ارادتها على البطل ، لا على الجمع . ولما القدرة فيجوز ان تتعلق بالضدين .

والجواب أن تقول : قولوا انه مريد بنفسه ، ثم يختص ببعض الحوادث المرادات . كما قلتم قادر لنفسه ، ولا تتعلق قدرته الا ببعض الحوادث . فان جملة افعال الحيوانات والمتولدات خارجة عن قدرته ، وازادته جميعا عندكم . فاذا جاز ذلك في القدرة جاز في الإرادة ايضا .

وأما الفلاسفة فانهم ناقضوا في الكلام ، وهو باطل من وجهين : أحدهما قولهم : ان الله تعالى متكلم ، مع انهم لا يثبتون كلام النفس ، ولا يثبتون الأصوات في الوجود ، وانما يثبتون سماع الصوت بان يخلق في أذن النبي عليه السلام . من غير صوت من خارج . ولو جاز أن يكون بما يحدث في دماغ غيره موصوفا بأنه متكلم به لجاز أن يكون موصوفا بأنه مصوت ، ومتحرك بوجود الصوت ، والحركة في غيره ، وذلك محال .

(1) بنفسه : د . لنفسه : ا ب ج (2) بنفسه : د . لنفسه : ا ب ج . لجملة : ا ج د ، لجميع : ب ؛ المرادات : ج ، - : ا ب د (4) والجواب : ا ب ، فالجواب : ج د . ان : ا ب ج ، انا : د . انه : ا ب ج ، لنا انه : د . بنفسه : ج د ، لنفسه : ا ب . المرادات : د ، - : ا ب ج (5) ولا تتعلق : ا ب ج ، ولا يتعلق : د (في الإرادة ايضا : ا ب ج ، ايضا في الارادات : ب (8) من : ا ب ج ، - : د (9) تعالى : ج د ، - : ا ب . مع انهم : ج ، لانهم : ا ب ، وهو : د (10) بان يخلق : د . بلحق : ا ب ج . عليه السلام : ب ، - : ا ج د (11) ولو : ج ، فلو : ا ب د . بما : ا ب ج ، ما : د . غيره موصوفا : ا ج د ، غير موصوف : ب (12) به : ب د ، - : ا ج (12 - 13) بوجود ... محال : ج . بحركة وصوت في غيره : د . - : ا ب .

والثاني أن ما ذكروه رد للشرع كله ، فان ما يدركه التأمل خيال ، لا حقيقة له . فاذا رد معرفة النبي بكلام الله الى التخيل الذي يشبه اضافات احلام ، فلا يثق به النبي - صلى الله عليه وسلم - ، ولا يكون ذلك علما . وبالجملة هؤلاء لا يمتدنون الدين والاسلام . وانما يحملون باطلاق عبارات احترازا من السيف . والكلام معهم في أصل الفعل ، وحدث العالم ، والقدرة . فلا نشغل معهم بهذه التفصيلات .

5

فان قيل : أتقولون ان صفات الله تعالى غير الله . قلنا : هذا خطأ ، فانا اذا قلنا الله تعالى فقد دللنا به على الذات مع الصفات لا على الذات \* بمجردا ، اذ اسم الله تعالى لا يصدق على ذات قدير خلوها عن صفات الآلية ، كما يقال للفقه غير الفقيه ، ويد زيد غير زيد ، ويد التجار غير التجار . لأن بعض الداخل في الاسم ، لا يكون غير الداخل في الاسم ، فيد زيد ليست هي زيد ، ولا هي غير زيد ، بل كلا اللفظين محال . وهكذا كل بعض فليس هو غير الكل ، ولا هو بينه

10

(1) خيال : ا ب ج ، خيال كله : د (2) له فاذا رد : ا ، فاذا رد : د ، له وايضا فان رد : ب ، له فاذا رددت : ج . اضافات احلام : ج ، اضافات الاحلام : ا د ، اضافات : ب (3) صلى الله عليه وسلم : ا ، - : ب ج د . لا يمتدنون : ب ج د ، يمتدنون : ا (4) باطلاق عبارات : ا ، عنه باطلاق عبارات : د ، بعبارات يطلقونها : ب ، اطلاق عبارات : ج . من : د ، عن : ا ب ج (5) الفعل : ا ب ج ، العقل : د . والقدرة : ا ج د ، - : ب . نشغل : ا ، تشتغل : ب د ، يشتغل : ج (6) اتقولون : ا ، اتقولون : ب ج د . ان : ا ب ج ، - : د . تعالى : ب ، سبحانه : ج ، - : ا د (7) تعالى : د ، - : ا ب ج . به : ب د ، - : ا ج (8) بمجردا : ج ، بمجردا : ا ، مجردة : ب د . تعالى : ب د ، - : ا ج . قدر خلوها : ا ب ج ، قد اخلوها : د . صفات : ا ج د ، الصفات : ب (9) يقال : ب . لا يقال : ا ج د . الفقه : ب ج د ، للفقه : ا . غير : ا ب ، عين : ج د (10) ليست هي : ا ، ليس هو : ج د . لاهي : ا ، لاهو : ب ج د (11) للفظين : ب ج د ، الطرفين : ا . فليس هو : ا ، فليس : ب ج د .



الكل . فلو قيل الفقه غير الانسان ، فهذا يجوز ، ولا يجوز أن يقال غير الفقيه . فان الانسان لا يدل على صفة الفقه ، فلا جرم ، يجوز أن يقال الصفة غير الذات التي تقوم بها الصفة ، كما يقال العرض القائم بالجواهر ، هو غير الجواهر على معنى ان مفهوم اسمه غير مفهوم اسم الآخر وهذا جائز بشرطين :

احدهما ان لا يمنع الشرع من اطلاقه ، وهذا يختص بالله تعالى .

والثاني : ان لا يفهم من الغير ما يجوز وجوده دون الذي هو غيره بالاضافة اليه . فانه ان فهم ذلك ، لم يكن ان يقال سواد زيد غير زيد . لانه لا يوجد دون زيد . فاذا قد انكشف بهذا ما هو حظ المعنى ، وما هو حظ اللفظ . فلا معنى للتطويل في الجليات .

#### الحكم الثاني في الصفات :

ندعى ان هذه الصفات كلها قائمة بذاته ، لا يجوز ان يقوم شيء منها بغير ذاته ، سواء كان في محل ، أو لم يكن في محل .

وأما المترتبة ، فانهم حكموا بان الارادة لا تقوم بذاته فاتها حادثه ، وليس هو محلا للحوادث ، ولا يقوم بمحل آخر ، لانه يؤدي الى أن يكون ذلك المحل هو المرید به ،

(1) فلو : ب د ، ولو : ا ج . فهذا : ا ج ، فهو : ب د . يجوز : ا ب ج د (2) الفقيه : ب ج د ، الفقه : ا . يقال : ا ب د ، يقول : ج (3) هو : د ، - ا ب ج . اسم الآخر : ا ج د ، الآخر : ب (5) مختص : ا د ، يختص : ب ج (6) غيره : ج د ، غير : ا ب . بالاضافة : د . بالاضافات : ا ب ج (7) ان فهم : ا ب د ، اذا لم يفهم : ج . لم يمكن : ب ج د ، لم يكن : ا (8) فاذا قد : ا ج د ، قلنا : ب (10) في الصفات : ب د ، للصفات : ا ، من احكام الصفات : ج . قائمة : ا ب ج ، قديمة : د (12) كان : ا ب د ، كانت : ج . لم يكن : ا ب د ، لم تكن : ج (13-14) محلا للحوادث : ا ج د ، محل الحوادث : ب . لا يقوم : ب ج د ، لا تقوم : ا .

فهي توجد لا في محل . وزعموا أن الكلام لا يقوم بذاته ، لانه حادث ، ولكن يقوم بالجسم [51-52] هو جاد حتى لا يكون هو المتكلم به ، بل \* المتكلم به هو الله سبحانه .

اما البرهان على الصفات ينبغي ان تقوم بالذات ، فهو عند من فهم ما قدمناه ، مستقضى عنه ، فان الدليل لما دل على وجود الصانع ، دل بعده على ان الصانع تعالى بصفة كذا ، ولا نفى بأنه تعالى على صفة كذا ، الا انه على تلك الصفة ، ولا فرق بين كونه على تلك الصفة ، وبين قيلم الصفة بذاته .

وقد بينا أن مفهوم قولنا : عالم وفي ذاته علم واحد ، كمفهوم قولنا : مرید وقامت بذاته ارادة واحدة ، ومفهوم قولنا : لم تقم بذاته ارادة ، وليس بمرید واحد ، قسمية الذات مریدا بارادة ، لم تقم به ، كتسميته متحركا بحركة لم تقم به واذا لم تقم الارادة به ، فسواء كانت موجودة أو معدومة .

فتقول القائل : انه مرید لفظ خطأ لا معنى له ، وهكذا المتكلم . فانه متكلم باعتبار كونه محلا للكلام ، اذ لا فرق بين قولنا : هو متكلم ، وبين قولنا قام الكلام به ، ولا فرق بين قولنا ليس بمتكلم ، وبين قولنا لم يقم بذاته كلام ، كما في كونه مصوتا و

(1) زعموا : ا ب ج ، زعمه : د . بذاته : ب ج د ، في ذاته : ا . لانه : ا ج د ، فانه : ب (2) به : ا ب د ، - ج . سبحانه : ج ، تعالى : ب د ، - ا (4) دل بعده على ان : ا ب د ، دل على ما بعده على : ج . تعالى : ب ، - ا ج د (5) تعالى : ب ، - ا ج د (7) عالم وفي ذاته : ا ب د ، عالم وقام بذاته : ج . كمفهوم : ج ، مفهوم : ا ب ، ومفهوم : د . وقامت : ب ج ، قام : ا ، قائم : د (8) بذاته : ج د ، به : ا ب . ارادة واحدة : ا ب ، ارادة واحد : ج د . لم تقم : ب ، لم يقم : ا ج د (9) قسمية : ب ج ، قسميته : ا د . مریدا : ا ج د . مريدة : ب . به : ا ب ج ، بها : د (10) لم تقم : ا ب ج ، لم يقم : د . الارادة به : ا ب ج ، به الارادة : د (11) فتقول : ا ب د ، فتقول : ج (12) محلا للكلام : ا ب د ، قائما به الكلام : ج . هو : ا ج د ، - ب . الكلام به : ا ب د ، به الكلام : ج (13) بين قولنا : ا ب د ، بين قوله : ج . وبين : ا د ، ولا بين : ب . و : ج . و : ا ب د ، او : ج .

ومتحركا ، فان صدق على الله تعالى قولنا لم يقم بذاته كلام ، صدق قولنا ليس بمتكلم عبارتان عن معنى واحد ، والمعجب من قولهم ان الارادة توجد لا في محل . فان جاز وجود صفة من الصفات لا في محل فليجز وجود العلم والقدرة والسواد والحركة ، بل الكلام لا في محل ، فلم قالوا بخلق الأصوات في محل ، فلتخلق في غير محل ، وان لم يعقل الصوت الا في محل ، لأنه عرض ، وصفة . فكذا الارادة ، ولو عكس هذا ، وقيل انه خلق كلاما ، لا في محل ، وخلق ارادة في محل ، لكان العكس كالطرد .

ولكن لما كان أول المخلوقات يحتاج الى الارادة ، والمحل مخلوق ، لم يمكنهم تقدير محل الارادة موجودا قبل الارادة . فانه لا محل قبل الارادة ، الا ذات الله تعالى . ولم يجمعوه محلا للحوادث \* ومن جملة محلا للحوادث ، اقرب حالا منهم ، فان استحالة وجود ارادة في غير محل ، واستحالة كونه مريدا بارادة لا تقوم به ، واستحالة حدوث ارادة حادثة به بلا ارادة تدرك ببديهة العقل ، أو نظره الحلي . فهذه ثلاثة استحالات جليلة . واما استحالة كونه محلا للحوادث ، فلا يدرك الا بنظر دقيق كما ستذكره .

(1) تعالى : ج ، - : ا ب د (2) عن : ا ج د ، على : ب . معنى : ب ج د ، معبر : ا . و : د ، ثم : ا ب ج . لا في : ا ج د ، في غير : ب (3) جاز وجود صفة : ج د ، جازت صفة : ا ب . فليجز : ا ب ج ، فليجوز : د . وجود : ج د ، - : ا ب (4) لا في محل : د ، - : ا ب ج . فلم : ا ب ج ، ولم : د . الأصوات : ب ج د ، الصفات : ا . فلتخلق : ب ج د ، فليخلق : ا . وان : ب ج د ، فان : ا (5) الصوت : ا ب ج ، الأصوات : د (6) وقيل : ا ج ، قليل : ب ، قليل : د (7) الارادة : ب ج د ، ارادة : ا (8) موجودا : ب ج د ، موجود : ا (9) حالا : ا ، حال : ب ج د (10) لا تقوم به : ا ب ج ، لا يقوم بذاته : د (11) حادثة به : ج ، حادثة : ا ب د . تدرك : ا ب ج ، يدرك : د . ثلاثة : ا ب ج ، ثلاث : د (12) واما : ب د ، فاما : ا ج . للحوادث : ا ب د ، للذات : ج . فلا : ج د ، لا : ا ب . بنظر دقيق : ا د ، بالنظر الدقيق : ب ، بنظر دقيق حتى : ج .

### الحكم الثالث :

ان الصفات كلها قديمة ، فانها لو كانت حادثة ، لكان القديم تعالى محلا للحوادث ، وهو محال ، أو كان يتصف بصفة لا تقوم به . وذلك اظهر استحالة كما سبق . ولم يذهب أحد الى حدوث الحياة والقدرة ، وانما اعتقدوا ذلك في العلم بالحوادث ، وفي الارادة ، وفي الكلام ، ونحن نستدل على استحالة كونه محلا للحوادث من ثلاثة أوجه :

الأول : ان كل حادث فهو جائز الوجود ، والقديم الا زلي واجب الوجود ، ولو تطرق الجواز الى صفاته ، لكان ذلك مناقضا لوجوب وجوده . فان الجواز والوجوب متناقضان ، فكل ما هو واجب الذات ، فمن المحال أن يكون جائز الصفات . وهذا واضح بنفسه .

الثاني : وهو الأقوى أنه لو قدر حلول حادث بذاته ، لكان لا يخلو اما ان يرتقى الوهم الى حادث يستحيل قبله حادث ، او لا يرتقى اليه ، بل كان حادثا فيجوز ان يكون قبله حادث ، فان لم يرتق الوهم اليه ، لزم جواز اتصاف بالحوادث أبدا . ولزم منه حوادث لا أول لها . وقد قام الدليل على استحالة . وهذا القسم ما ذهب اليه أحد من العقلاء . وأن ارتقى الوهم الى حادث استحال قبله حدوث حادث ، فذلك

(2) فانها : ا ج د ، وانها : ب . لكان : ا ب ج ، كان : ج . تعالى : ا ب د ، سبحانه : ج (3) او : ا ج د ، وان : ب . يتصف : ب ج د ، تتصف : ا . لا تقوم : ا ب ج ، لا يقوم : د . وذلك : ا ج د ، فذلك : ب (4) اعتقدوا : ب د ، المتقد : ا ج (5) الارادة وفي : ا ج د ، الارادة و : ب (7) الاول : ا ج د ، احدها : ب . جائز الوجود : ب ج ، جائز : ا ب (8) فان الجواز والوجوب : ا ب د ، فان الوجوب والجواز : ج (9) متناقضان : ب ج . لتناقضان : ا د . فكل : ا ب د ، وكل : ج . فن المحال : ا ب د ، فحال : ج (10) واضح : ا ب ج ، دليل واضح : د (11) انه : ا ب د ، وانه : ج (12) كان : ج د ، كل : ا ب (13) بالحوادث : ا ج ، بالجواز : ب د . لزم : ا ب د ، يلزم : ج (15) الى حادث : د ، الى حالة : ا ج ، الى حال : ب . استحال : ا ب ج ، تستحيل : د . قبله : ا ب د ، قبلها : ج . فكل : ا ب ج ، قبلك : د .

الاستحالة لقبول الحادث في ذاته ؛ لا تخلو اما ان تكون لذاته ، أو لزائد عليه .  
 [52- b] وباطل ان يكون لزائد عليه ، فان كل زائد يفرض ، يمكن تقدير عدمه ، فيلزم \* منه  
 تواصل الحوادث ابداً ، وهو محال . فلم يبق الا ان استحالة من حيث ان من كان  
 واجب الوجود يكون على صفة يستحيل معها قبول الحوادث لذاته . فاذا كان ذلك  
 مستحيلاً في ذاته ازلاً ، استحال ان يتقلب المحال جائزاً . وينزل ذلك منزلة استحالة  
 لقبول اللون ازلاً ؛ فان ذلك يبقى فيما لا يزال ، لانه لذاته لا يقبل الالوان باتفاق  
 العقلاء ، ولم يحز أن تتغير تلك الاستحالة الى الجواز . فكذلك سائر الحوادث .  
 فان قيل فهذا يبطل بمحدث العالم ، فانه كان ممكناً قبل حدوثه . ولم يكن الوهم  
 يرتقى الى وقت يستحيل حدوثه قبله ، ومع ذلك يستحيل حدوثه ازلاً ، ولم يستحل  
 10 على الجملة حدوثه .

قلنا : هذا الالتزام فاسد ، فانا انما نحيل اثبات ذات تنبؤ عن قبول حادث لكونها  
 واجبة الوجود ثم تنقلب الى جواز قبول الحوادث ، والعالم ليس له ذات قبل الحدوث

(1) الحادث : ا ب د ، الحوادث : ج . لا تخلو : ا ج د ، لا يخلو : ب . تكون :  
 ا ب ج ، يكون : د (2) باطل : ا ج د . محال : ب . يكون : ب ج د ، تكون :  
 ا . يمكن : ا ج ، فيمكن : د ، فمكن : ب . فيلزم : ا ب د ، فلزم : ج (3) هو :  
 ا ب د ، هذا : ج ، من كان : د ، - : ا ب ج (4) الوجود يكون : ا ج د ، الوجود  
 يستحيل ان يكون : ب . فاذا : ب د ، واذا : ا ، وان : ج . ذلك : ا ج د ، - : ب .  
 استحالة لقبول : ا ب استحالة (5-6) ازلا : ا ب ج ، - : د . قبول : ج  
 (7) تتغير : ا ب ج ، يتغير : د (8) فهذا : ا ج ، هذا : ب د (9) الى وقت :  
 ا ب د ، الشيء وقت : ج . يستحيل : ب د ، فيستحيل : ا ج (10) الجملة : ا ج ،  
 جملة : ب د (11) فانا نحيل : ا د ، فانما نحيل : ب ، فانا لم نحيل : ج . لكونها  
 (11-12) واجبة : ب ج . لكونه واجبا : ا (12) تنقلب : ب ج د ، يتقلب : ا .

موصوفة بانها قابلة للحدوث ، أو غير قابلة حتى ينقلب الى قبول جواز الحدوث ، فيلزم  
 ذلك على مساق دليلنا .

نعم يلزم ذلك المعتزلة حيث قالوا : للعالم ذات في القدم قديمة قابلة للحدوث بطراً  
 عليها الحدوث بعد ان لم يكن . فلما على أصلنا ، فغير لازم . واما الذي تقوله في العالم  
 5 انه فعل والمفعل القديم محال لأن القديم لا يكون فعلاً .

الدليل الثالث : وهو انا نقول : اذا قدرنا قيام حادث بذاته فهو قبل ذلك اما أن  
 يتصف بضد ذلك الحادث ، او بالافتكاك عن ذلك الحادث ، وذلك الضد ، أو ذلك  
 الافتكاك ان كان قديماً ، استحال بطلانه ، وزواله ؛ لان القديم لا يعدم . وان كان حادثاً  
 [53- a] كان قبله حادث ، لاعالة ، وكذا قبل ذلك الحادث وهذا يؤدي الى \* حوادث لا  
 10 اول لها ، وهو محال ، ويتضح ذلك بان يفرض في صفة معينة كالكلام مثلاً .

فان الكرامية قالوا : انه في الازل . تكلم على معنى أنه قادر على خلق الكلام في  
 ذاته ؛ ومهما أحدث شيئاً في غير ذاته أحدث في ذاته قوله « كن » فلا بد وأن يكون  
 قبل احداث هذا القول ساكناً . ويكون سكوتاً قديماً . واذا قال جهم انه يحدث  
 في ذاته علماً فلا بد . وأن يكون قبله غافلاً . وتكون غفلة قديمة .

(1) موصوفة بانها : ج د ، موصوف بله : ا ، موصوف بانها : ب . قابلة : ب ج د ، قابل :  
 ا ، قابلة : ب ج د ، قابل : ا . جواز : ب د ، - : ا ج (3) للعالم : ا ج د ، العالم :  
 ب . العلم : ا ج د ، العلم : ب . بطراً : ا ب ج . نظراً : د (4) فلما : ا ب د ، واما : ج  
 (5) والفعل القديم : ب ج د ، وفعل القديم : ا (6) وهو : ا ب ، هو : ج د . قيام حادث :  
 ا ب ج ، قيام وحلت : د (7) وذلك : ب ج د ، لو ذلك : ا (7-8) لو ذلك الافتكاك :  
 ا ج د ، والافتكاك : ب (8) لا يعدم : ا ب ج ، لا يقدم : د (9) حادث : ا ج د ،  
 حادثاً : ب . وكذا : ب . ا ب د ، وكذلك : ج . هذا : د ، - : ا ب ج (10) ذلك : ج .  
 هذا : ا ب د . يفرض : ا ب ج ، يفرض : د (11) انه : ا ج د ، فانه : ب .  
 (12) احداث في : ا ج د ، حدث في : ب . فلا بد وان : ا ب ج ، ولا بد ان : د (13) يحدث :  
 ا ج د ، يحدث : ب (14) علماً : ب ج د ، علماً : ا . وان : ا د ، ان : ب ج . تكون :  
 ا ب ج ، يكون : د .

فنعول السكوت القديم ، والفلة القديمة يستجبل بطلانها لما سبق من الدليل على استحالة عدم القديم . فان قيل السكوت ليس بشيء انما يرجع ذلك الى عدم الكلام والفلة ترجع الى عدم العلم ، والجهل ، واضداده . فاذا وجد الكلام لم يبطل شيء ؛ اذ لم يكن شيء الا الذات القديمة ، وهي باقية ، ولكن انصاف اليها موجود آخر ، وهو الكلام ، والعلم ؛ فاما ان يقال انعدم شيء ، فلا ، ويشترط ذلك منزلة وجود العالم ، فانه يبطل العلم القديم ؛ ولكن العلم ليس بشيء وحتى يوصف بالقدم ، ويقدر بطلانه .

والجواب من وجهين : احدهما ان قول القائل السكوت هو عدم الكلام ، وليس بصفة ، والفلة عدم العلم ، وليس بصفة ، كقوله البياض هو عدم السواد ، وسائر الالوان ، وليس بلون . والسكون هو عدم الحركة ، وليس بمرض ، وذلك محال . والدليل الذي دل على استحالة بطلان شيء على استحالة هذا .

والخصوم في هذه المسئلة معترفون بان السكون وصف زائد على عدم الحركة ، فان كل من يدعى ان السكون هو عدم الحركة ، لا يقدر على اثبات حدث العالم ، فظهور الحركة بعد السكون ، اذا دل على حدث المتحرك ، فكذلك ظهور الكلام \* [58-b]

(1) لما : ا ج د ، كما : ب (2) السكوت : ب ج د ، السكون : ا . ذلك : ا ج د ، ب . (3) فاذا : ا ج د ، فان : ب (4) اذ : ا ب د ، اذا : ج ، اليها : ب د ، اليه : ا ج (5) فلا ويشترط ذلك منزلة وجود : ج ، فلا ويشترط منزل وجود : ا د ، فلا وبدليل وجود : ب (6) حتى : ا ج د ، - : ب (7) ويقدر : ا ب د ، او يقدر : ج (8) والجواب : من : ا ب ، فالجواب من : ج ، فالجواب عنه ذلك : د . الكلام : ا ب د ، - : ج (8-9) وليس بصفة : ا ج د ، - : ب (9) ليس : ا ب ج ، ليست : د . كقوله : ب ج ، كقول القائل : ا ، كقولنا : د . البياض هو : ا ج د ، البياض : ب (10) بلون : ا ب ، اللون : ج د . هو : ا ج د ، - : ب (11) بعينه : ب ج د ، تعينه : ا (13) فان : ا ب ج ، و : د ، لا يقدر : د ، لم يقدر : ا ب ج (14) فظهور : ا ج د ، لظهور : ب . اذا : ا ج د ، - : ب .

5

10

بعد السكوت يدل على حدث المتكلم من غير فرق . اذا المسلك الذي به عرف كون السكون معنى هو مضاف للحركة بعينه ، يعرف به كون السكوت معنى يضاد الكلام ، وكون الفلة معنى يضاد العلم ، وهو انا اذا ادركنا تفرقة بين حالي الذات الساكنة والمتحركة ، فان الذات مدركة على الحالتين ، والتفرقة مدركة بين الحالتين ، ولا ترجع التفرقة الا الى زوال امر وحدث امر . فان الشيء لا يفارق نفسه فدل ذلك على ان كل قابل للشيء ، فلا يخلو عنه ، او عن ضده ، وهذا مطرد في الكلام ، والعلم . ولا يلزم على هذا ، الفرق بين وجود العلم وعدمه ، فان ذلك لا يوجب ذاتين ، فانه لم تدرك في الحالتين ذات واحدة يطرأ عليها الوجود ، بل لا ذات للعالم قبل الحدث ، والقديم ذات قبل حدوث الكلام علم على وجه مخالف للوجه الذي علم عليه بعد حدوث الكلام يعبر عن ذلك الوجه بالسكوت ، وعن هذا بالكلام ، فهما وجهان مختلفان ، ادركت عليهما ذات واحدة مستمرة الوجود في الحالتين ،

(1) يدل : ا ب ج ، دل : د ، المتكلم : ب ج د ، الكلام : ا . به عرف : ا ، عرف به : ب ج د (2) به كون : ب ج د ، - : كون : ا . السكوت معنى : ج ، السكون معنى : ا ، السكوت : د . يضاد : ا ب ج ، مضاد : د (3) اذا : ج ، - : ا ب د . تفرقة : ا ب ج ، بفرقة : د (4-5) لا ترجع : ا ب ج ، لا يرجع : د (5) الا : ا ج ، - : ب ج (6) قابل : ا ب ج ، قائل : د . عنه او عن : ا ، منه او من : د ، عن : ب ج (7) العلم : ج د ، العالم : ا ب (8) فانه لم : ا د ، فانه لا : ج ، فان لم : ب . تدرك : ب ، يدرك : ا ج د . ذات واحدة يطرأ : ج ، ذات واحد يطرأ : ا ، ذات واحدة يطرأ : د ، ذات وي بعدها يطرأ : ب (9) الحدث : ا ب ج ، حدوث : د . والقديم : د ، وللقديم : ا ب ج . له : د - : ا ب ج . علم على : ب ج ، علمت على : د (9-10) للوجه الذي علم : ا ب ج ، للوجود الذي علمت : د (10) يعبر عن ذلك الوجه : ا ج ، يعبر عن ذلك الوجه : د ، يعبر عنه : ب . هذا : ا ج د ، هذه : ب (11) ادركت : ج د ، ادركت : ا ب . واحدة : ج د ، - : ا ج .

وللذات هيئة وصفة وحالة بكونه ساكنا ، كما أن له هيئة وصفة بكونه متكلما ، وكما له هيئة بكونه ساكنا ومتحركا ، وأبيض وأسود . وهذه الموازنة مطابقة لا يخرج منها البتة .

الوجه الثاني : في الاتصال هو انه ان سلم أن السكون ليس بمعنى ، وإنما يرجع ذلك الى ذات منفكة عن الكلام ؛ فلا تشكك عن الكلام حال للمنفك ، لاحالة ، ينقسم بطريقتين الكلام ، فحال الاتكك تسمى عدما ، او وجودا ، او صفه ، او هيئة ؛ فقد انتهى بالكلام . والمتنفي قديم ، وقد ذكرنا \* أن القديم لا ينتفى ، سواء كان ذاتا ، أو حالا ، أو صفه . وليست الاستحالة لكونه ذاتا فقط ، بل لكونه قديما . ولا يلزم عدم العالم ، فانه انتهى مع القدم ، لأن عدم العالم ليس بالذات ، ولا حصل منه حال لذات ؟ حتى يقدر تغيرها وتبدلها على الذات ؛ والفرق بينهما ظاهر .

(1) وللذات : ا ج ، فالذات : د ، فالذات : ب . بكونه ساكنا : ب ج ، بكونه ساكنا : ا ، لكونها ساكنة : د . له : ا ب ج ، لها : د . وصفه : د . - : ا ب ج ، بكونه متكلما : ا ب ج ، لكونها متكلمة : د . له : ا ب ج ، لها : د (2) بكونه ساكنا ومتحركا : ا ب ج ، بكونها ساكنة ومتحركة : د ابيض واسود : ا ج ، البيض او السود : د ، ابيض واسود : ب (3) منها البتة : ا . عنها : ب د ، فيها : ج (4) الوجه : ا ب ج ، والوجه : د . في : ا ب ج ، من : د . انه ان سلم : ا ب د ، ان يسلم ايضا : ج . السكون : ا ب ج ، السكون : د (5) ذلك : ب ج د ، ذاك : ا . فالاتكك : ا ج د ، والاتكك : ب . لينقسم : ب ج د ، يتقدم : ا (6) تسمى : ج ، سمي : ا ، يسمى : ب ، وان سمي : د . وجود : ا ب ج ، موجودا : د . اوصفه : ب ج د ، وصفته : ا . فقد : ب ج ، قد : ا (7) والمتنفي : ب ج ، فالمتنفي : ا د . قديم : ا ب ج ، اذا قديم : د . لا ينتفى : ب ج د ، لا ينتفى : ا (8) بل : ا ج د ، لا : ب (9) فانه : ا ب د ، بانه : ج . مع القدم : ب ج د ، عند الوجود : ا (10) يقدر تغيرها وتبدلها : ا ب د ، فقد تغيرها وتبدلها .

فان قيل الأعراض كثيرة ، والحصم لا يدعى كون الباري سبحانه محل حدوث شيء منها كالاشوان ، والآلام ، والذات ، وغيرها . وإنما الكلام في الصفات السبع التي ذكرتها . ولا نزاع من جعلها في الهيئة ، والقدرة ، وإنما النزاع في الثلاثة في القدرة ، والارادة ، والعلم ، وفي معنى العلم السمع والبصر عند من يشبهها . وهذه الصفات الثلاثة لا بد وأن تكون خادثة ، ثم يستحيل ان تقوم بغيره ، لأنه لا يكون متصفا بها ، فيجب أن تقوم بذاته ، فيلزم منه كونه محلا للحوادث .

أما العلم بالحوادث ، فقد ذهب جهنم الى انها صفة حادثة ، وذلك لأن الله تعالى الآن عالم بان العالم كان قد وجد قبل هذا ، وهو في الازل ، ان كان عالما بانه كان قد وجد ، كان هذا جهلا لا علما ، واذا لم يكن علما وهو الآن عالم فقد ظهر حدوث العلم بان العالم كان قد وجد قبل هذا . وكذا القول في كل حادث . وأما الارادة فلا بد من حدوثها ، فانها لو كانت قديمة لكان المراد معها . فان القدرة ، والارادة مهما تمت وارتفعت الموانع وجب حصول المراد . فكيف يتأخر المراد عن الارادة والقدرة من غير عائق ؟ فلهذا قالت المعتزلة بحدوث ارادة في غير محل ؛ وقالت الكرامية بحدوثها في ذاته ، وربما عبروا عنه بانه يخلق ايجادا في ذاته عند وجود كل موجود وهذا راجع الى الارادة .

(1) كون : ا ب ، ان : ج د ، سبحانه : ج . - : ا ب د (2) والآلام : ا ، والاكوان : د والآلام : د ، والاكوان : ب ج ، السبع : ا د ، السعة : ب ج (3) في : ا ج ، عن : ب د (5) لا بد وان : ا ، لا بد ان : ب ج د . ثم .. تقوم : ا ب ج ، لم يستحل ان يقوم : د (6) تقوم : ا ب ج ، يقوم : د . فيلزم منه كونه : ا ج د ، فلزم ان يكون : ب (7) انها صفة : ا ، علم : ج ، انه : د ، انها : ب (8) عالم : ا ب ج ، علم : د . وهو : ج ، فهو : ب ا ب د . كان قد : ا ج د ، قد : ب (9) جهلا لا علما : ا ج د ، جهل لا علم : ب (10) بان : ا ج د ، فان : ب . كذا : ا ج د ، هكذا : ب (11) فانها : ا ب ج ، لانها : د . لكان : ا ج د ، وكان : ب (13) من : ا ب د ، عن : ج . فلهذا : ا ب د ، ولهذا : ج . ارادة : ا د ، الارادة : ب ج (14) بانه يخلق ايجادا : ب د ، يخلق ايجادا : ب . بانه يخلق ايجادا : ا . وهذا : ا ب د ، وهو : ج .

[54-b] وأما \* الكلام فكيف يكون قديماً؟ وفيه اخبار عما مضى، فكيف قال في الازل «أنا ارسلنا نوحا الى قومه» (١)؟ ولم يكن قد خلق نوحا بعد. وكيف قال في الازل لموسى «اخلع لعليك انك بالوادي المقدس» (٢) ولم يخلق بعد موسى، فكيف أمر ونهى من غير مأمور ولا منهي؟ واذا كان ذلك محالاً ثم علم بالضرورة أنه أمر ونهى، واستحال ذلك في القدم، علم قطعاً أنه صار آمراً ناهياً بعد أن لم يكن.. فلا معنى لكونه محلاً للحوادث الا هذا.

والجواب أنا نقول مهما حللنا الشبهة في هذه الصفات الثلاث اتهم من دليل مستقل على ابطال كونه محلاً للحوادث، اذ لم يذهب اليه ذاهب الا بسبب هذه الشبهة، واذا انكشفت كان القول بها باطلاً كالقول بأنه محل للالوان وغيرها مما لا يدل دليل على الاتصاف بها. فنقول الباري تعالى في الازل علم بوجود العالم في وقت وجوده، وهذا العلم صفة واحدة مقتضاها في الازل العلم بأن العالم يكون من بعد، وعند الوجود، العلم بأنه كائن، وبعد العلم بأنه كان وهذه الاحوال تتعاقب على العالم ويكون مكشوفة

(2) قومه: ج د - ا ب: قد: ا ب - ج د، نوحا بعد: ا ب د - بعد نوح: ج (3) انك بالوادي المقدس: ا - ب: ج د. فكيف: ا ب د، وكيف: ج ا (4) واذا: د، فاذا: ا ج، فان: ب. انه أمر ونهى: ا ج، انه أمر ناه: د، كونه ناه: ب (5) القدم: ج د، العدم: ا ب. علم قطعاً: ا ب ج، علمنا قطعاً: د. فلا: ا ب د، ولا: ج (7) والجواب: ا ب ج - د. انا: ب ج، ان: ا د. الشبهة: ب د، الشبه: ا ج. الثلاث: ا ج، الثلاثة: ب د (8) بسبب: ا ج د، لسبب: ب. الشبهة: ب ج د، الشبه: ا. واذا: ا د، فاذا: ب ج (9) انكشفت: ا ب ج، انكشفت: د. بها: ا ج، به: ب د. بأنه محل: ب ج، بكونه محلاً: ا د (10) علم بوجود: ج، عالم وجود: ب، علم وجود: ا د. في وقت: ا ب ج، قبل: د (11) بعد: ا ج د، بعده: ب (12) العالم: ا ب ج، العلم: د. مكشوفاً: ا ب ج، مكشوفة: د.

(١) سورة نوح: ١

(٢) سورة طه: ١٢

تعالى تلك الصفة، وهي لم تتغير. وانما المتغير أحوال العلم، وايضاحه بمثال: وهو أنا اذا فرضنا للواحد منا علماً بقدم زيد عند طلوع الشمس، وحصل له هذا العلم قبل طلوع الشمس، ولم يتقدم بل بقي، ولم يخلق له علم آخر عند طلوع الشمس فما حال هذا الشخص عند الطلوع؟ أليكون علماً بقدم زيد أو غير عالم؟ ومحال أن يكون غير عالم، لأنه قدر بقاء العلم بالقدم، وعند الطلوع، وقد علم الان الطلوع فيلزمه بالضرورة أن يكون علماً بالقدم. فلو دام عند انقضاء الطلوع، فلا \* بد وأن يكون علماً بأنه كان قد قدم، والعلم الواحد افاد الاحاطة بأنه سيكون، وأنه كائن، وأنه قد كان. فهذا ينبغي ان يفهم علم الله تعالى القديم الموجب للاحاطة بالحوادث، وعلى هذا ينبغي أن يقاس السمع والبصر، فان كان واحداً منهما صفة يتضح بها المرئي، والسموع عند الوجود من غير حدوث تلك الصفة، ولا حدوث أمر فيها، وانما الحادث السموع المرئي. والدليل القاطع على هذا، أن الاختلاف بين الأحوال شيء واحد في انقسامه الى الذي كان، ويكون، وهو كائن؛ لا يزيد على الاختلاف بين الذوات المختلفة، ومنظوم أن العلم لا يتعدد احواله بتعدد الذوات، فكيف يتعدد بتعدد أحوال ذات واحدة؟

(1) تلك: ب، تيك: ا، بتلك: ج د. وهي لم تتغير: ب ج، وهو لم يتغير: ا. وهي لم تتغير: د. المتغير: ا ب ج، يتغير: د (2) طلوع الشمس: ج، الطلوع: ا ب د (3) طلوع الشمس: ب ج د، الطلوع: ا (4) او: ا ب د، ام: ج (5) قدر بقاء: ا ب ج، قد بقي: د. فيلزمه: ج د، فيلزم: ا ب (6) فلو: ب، ولو: ا ج د، دام: ب ج د، رآه: ا. عند: ا ب ج، بعد: د. فلا بدوان: ا ج، فلا بدان: ب ج د (7) بأنه: ا ب د، لانه: ج. كان قد قدم والعلم: ا ب، قد كان قدم والعلم: ا ج، فاذا افاد العلم: د. افاد: ا ب ج، - د. وانه قد: ا ب ج، وانه: د (8) ان يفهم علم الله: ب د، ان يفهم علم: ج، ان يقاس تفهم علم الله: ا، تعالى: ب، - ا ج د. الموجب: ا ب د، الواحد: ج. لاحاطة: د، لاحاطة: ا ب، الاحاطة: ج (10) عند الوجود: ا ب ج، - د (11) الاحوال: ا د، احوال: ب ج (12) ويكون: ا ج د، والى الذين يكون: ب (13) احواله: ج د، - ا ب.

واذا كان علم واحد يفيد الاحاطة بذوات مختلفة متباينة . فمن أين يستحيل أن يكون علم واحد يفيد احاطة باحوال ذات واحدة . بالاضافة الى الماضي والمستقبل ؟ ولا شك في ان جهما ينفي النهاية عن معلومات الله تعالى . ثم لا يثبت علوما لانهاية لها ، فيلزمه أن يعترف بعلم واحد يتعلق بمعلومات كثيرة مختلفة ، فكيف يستبعد ذلك في احوال معلوم واحد يحققه ، انه لو حدث له علم بكل حادث لكان ذلك العلم لا يخلق ، اما ان يكون معلوما ، أو غير معلوم . فان لم يكن معلوما ، فهو محال ، لأنه حادث ، وان جاز وجود حادث لا يعلمه مع انه في ذاته أولى بان يكون متضحاً له ، فبان يجوز الا يعلم الحوادث للباينة لذاته أولى ، وان كان معلوما ، فاما أن يفترق الى علم آخر ، وكذا العلم لآخر لانهاية لها ، وذلك محال . واما أن يعلم الحادث ، والعلم بالحادث بنفس ذلك العلم ، فتكون ذات العلم واحدة ، ولها معلومان .

10 [55-b] أحدها ذات ، والآخر ذات الحادث \* فيلزم منه لامحالة تجوز علم واحد يتعلق بمعلوماتين مختلفتين . فكيف لا يجوز علم واحد يتعلق باحوال معلوم واحد مع اتحاد العلم وتنزهه عن التغير ؟ وهذا ما لا يخرج منه : فاما الارادة ، فقد ذكرنا ان حدوثها بغير ارادة اخرى محال ، وحدثها بارادة يتسلسل الى غير نهاية ، وان تتعلق الارادة القديمة بالأحداث غير محال . ويستحيل ان تتعلق الارادة بالقديم ، فلم يكن العالم قديماً لأن

(1) كان : ج د ، جاز : ا ب . بذات مختلفة . . . احاطة : ا ج د ، - : ب (3) في : ا ب ج ، - : د . تعالى : ب ج ، عز وجل : ج ، - : ا . ثم : ا ج د ، - : ب . فيلزمه : ا ج د ، فيلزم : ب (4) كثيرة : ب ، - : ا ج د (5) يحققه : ا ب ج ، وتحققه ذلك : د . بكل : ا ب ، الكل : ج د (6) وان : ا ب ج ، فان : د . وجود : د ، - : ا ب ج (7) لا يعلمه : ا ب ج ، لا يعلم : د . أولى : ج ، فأولى : ب ، وأولى : ا د . بان : ا ب ج ، ان : د (8) كذا العلم الآخر : ا ج ، كذا العلم : ب ، لذلك العلم الآخر : د . فتكون : ب ج ، فيكون : ا د (10) واحدة ولها : ج د ، واحدا وله : ا ، واحدة وله : ب . معلومات : ب ج د ، معلومات : ا (13) تنزهه : ا ب د ، تنزيهه : ج د ، ما : ج ، - : ا ب د . منه فاما : ب د ، عنه واما : ا ، منه واما : ج . (14-15) وان تعلق . . . . . يستحيل : ا ب ج ، - : د (15) ان : ا ب ج ، فان : د .

الارادة تعلق باحداثه لا بوجوده في القدم . وقد سبق ايضاح ذلك . وكذلك الكرامى ان قال يحدث في ذاته ايجاداً في حال حدوث العالم ، فذلك يحصل حدوث العالم في ذلك الوقت ، فيقال له ، وما الذي خصص اليجاد الحادث في ذاته بذلك الوقت ، فيحتاج الى تخصيص آخر . فيلزمهم في اليجاد ما يلزم المعتزلة . في الارادة الحادثة ومن قال منهم ان ذلك اليجاد الذي هو قوله : «كن» وهو صوت فهو محال من ثلاثة أوجه :

أحدها استحالة قيام الصوت بذاته والآخر أن قوله : «كن» حادث أيضاً . فان حدث من غير أن يقول «كن» «كن» ، فليحدث العالم من غير أن يقول له كن . فان افتقر قوله كن في أن يكون الى قول آخر ، افتقر القول الآخر الى ثالث ، والثالث الى رابع ، ويتسلسل الى غير نهاية . ثم لا ينبغي ان يناظر من انتهى عقله الى ان يقول يحدث في ذاته بعد كل حادث في كل وقت قوله «كن» فيجتمع آلاف آلاف أصوات في كل لحظة . ومعلوم أن «النون» و«الكاف» لا يمكن النطق بهما في وقت واحد ، بل ينبغي أن تكون «النون» بعد «الكاف» لأن الجمع بين الحرفين محال وان جمع ولم يرتب لم يكن قولاً مفهوماً ، ولا كلاماً . وكذا يستحيل الجمع بين حرفين مختلفين

(1) القدم : ج د ، القديم : ا ، العدم : ب (2) ايجاداً : ا ج د ، ايجاد : ب . فذلك : . . . العلم : ب د ، فذلك . . . العلم : ا ، - : ج (3) وما الذي خصص : ا د ، فما يخصص الذي خصص : ب ، وما الذي خصص : ج . في ذاته بذلك الوقت : ا د ، في ذاته لذلك الوقت : ج . بذاته في ذلك الوقت : ب (4) تخصص : ب ج د ، تخصص : ا . في اليجاد . . . . . ان ذلك : ب ج ، - : ا د . (5) اليجاد الذي هو قوله كن وهو صوت فهو محال : ب ، اليجاد هو قوله كن وهو صوت فهو محال : ج ، في اليجاد الذي هو قوله كن وهو صوت المحال : ا د (6) الصوت : ب ج د ، القول : ا . فان : ب ج د ، وان : ا (7) لكن كن : ا ب ج ، له كن : د . فان : ا ب ج ، وان : د (8) في ان يكون : ا ب ج ، - : د . والثالث : ا ب ج ، وافتقر الثالث : د (9) يحدث : ا ب ج ، انه يحدث : د (10) بعدد : ا ب ج ، تعدد : د . كل : ا ج د ، - : ب . آلاف آلاف أصوات : ا ب ج ، الف الف صوت : د (11) النون والكاف : ا ج د ، الكاف والنون : ب .

[56-a] فكذلك بين حرفين متماثلين ، ولا يعقل في آن واحد الف-الف كاف ، كما لا \* يعقل الكاف والنون . فهؤلاء حقهم أن يستزقوا الله تعالى عقلا فهو اهم لهم من الاشتغال بالنظر .  
والثالث أن قوله « كن » خطاب مع العالم في حالة العدم ، أو في حالة الوجود .  
فان كان في حالة العدم ، فالعدم لا يفهم الخطاب ، فكيف يمثل بأن يتكون بقوله  
5 « كن » ؟ وان كان في حالة الوجود ، فالكان كيف يقال له « كن » ؟ فانظر ماذا يفعل الله تعالى بمن ضل عن سبيله فقد انتهى بركاكة عقله الى أن لم يفهم المعنى بقوله تعالى « اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون » ( ١ ) وانه كناية عن قاذ القدرة ،  
وكالها حتى انجر به ( ٢ ) الى هذه المخازي . نمود بالله من الخزي والفضيحة يوم الفرع  
الاكبر ، يوم تكشف الضمائر ، وتبلى السرائر فيكشف اذ ذاك ستر الله عن خباثت  
الجهال . ويقال للجاهل الذي اعتقد في الله تعالى وفي صفاته غير الرأي السيد  
10 « لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك عطاءك فبصرك اليوم حديد » ( ٣ )

( ١ ) آن واحد : ا ، اذان واحد : ب ج ، كن واحدة : د ( ٢ ) تعالى : ب - :  
ا ج د . فهو اهم لهم : ا ب ، فهو لهم اهم : ب ، وهو اهم لهم : ج ، من الاشتغال :  
ا ج د ، أن يشتغلوا : ب ( ٣ ) خطاب مع العالم : ا ج د ، خطاب فلا يخلو اما ان يكون :  
ب ( ٤ ) بأن : ا ب د ، ان : ج ، يتكون : ا ب ، يكون : ج د ( ٦ ) فقد : ا ب ج ،  
وقد : ج . انتهى بركاكة عقله : ج . انتهى بركاكة عقله : ا د . انتهى بركاكة عقله : ب ،  
وانه اراد بذلك : د . الى ان لم يفهم : ج ، الى ان لم يفهموا : ا ب د ( ٧ ) اذا اراد  
شيئا ان يقول له كن فيكون : ا ب ج ، اتحو بركاكة عقولهم : د . وانه : ا ب ج ، وانه  
اراد بذلك : د . قاذ : ب ج د ، نهايته : ا ( ٩ ) فيكشف : ب د ، فيكشف : ا ج .  
تعالى : ا ج - : ا ب ( ١١ ) لقد : ا ج د ، فلقد : ب .

( ١ ) سورة يس ٨٢

( ٢ ) في الاصل « هم »

( ٣ ) سورة ق ٢٢

وأما الكلام ، فهو قديم ، وما استبعدوه من قوله تعالى « اخلع لمليك » وقوله  
سبحانه « انا ارسلنا نوحا الى قومه » استبعاد مستندة تقديرهم الكلام صوتا ، وهو  
محال فيه ؛ وليس بمحال اذا فهم كلام النفس . فانا نقول يقوم بذات الله تعالى خبر  
عن ارسال نوح ، العبارة عنه قبل ارساله ، انا ارسله وبعد ارساله انا ارسلنا ، واللفظ  
يختلف باختلاف الأحوال والمعنى القائم بذاته لا يختلف . فان حقيقته انه خبر متعلق  
5 بمخبر ذلك الخبر هو ارسال نوح في الوقت المعلوم . وذلك لا يختلف باختلاف الأحوال  
كما سبق في العلم . وكذلك قوله تعالى « اخلع لمليك » لفظ يدل على أمر ، والأمر  
[56-b] اقتضاء \* وطلب يقوم بذات الأمر . وليس من شرط قيامه به ان يكون المأمور  
موجودا ، ولكن يجوز ان يقوم بذاته قبل وجود المأمور . فاذا وجد المأمور كان  
10 مأمورا بذلك الاقتضاء بسببه من غير تحدد اقتضاء آخره .  
وكم من شخص ليس له ولد ، ويقوم بذاته اقتضاء طلب العلم منه على تقدير  
وجوده ، اذ يقدر في نفسه ان يقول لولده اطلب العلم . وهذا الاقتضاء يتجزئ في نفسه  
على تقدير الوجود ، فلو وجد الولد ، وخلق له عقل ، وخلق له علم بما في نفس الأب  
( ١ ) قوله : ا ج د ، قولهم : ب . تعالى : د - : ا ب ج . سبحانه : د - :  
ا ب ج ( ٢ ) الى قومه : د - : ا ب ج ( ٣ ) اذا : ا ب ج - : ا ب ج . تعالى : ج د - : ا ب  
( ٥ ) لا يختلف : ا ب د ، لا يختلف بذاته : ج ( ٥-٦ ) متعلق ... الخبر : ج د ، متعلق  
بمخبر ذلك المخبر : ا ، متعلق بمخبر ذلك الخبر : ب ( ٧ ) تعالى : ا - : ب ج د . لفظ  
يدل على أمر : ا ج د ، لفظه يدل على الأمر : ب ( ٨ ) اقتضاء : ا ج د ، يدل على اقتضاء :  
ب . ب : ب ج - : ا د ( ١٠ ) تجدد : ا ب ج ، تجدد : د ( ١١ ) وكم : ب د فكم :  
ا ج . له : ب ج د - : ا ( ١٢ ) اذ : ا ب د ، ان : ج . يقدر : ب ج د ، تقدر :  
ا . الاقتضاء يتجزئ : ب د ، الاقتضاء يخبر : ا ، القضاء يتحدد : ج ( ١٣ ) فلو : ا ب ج ،  
ولما : د . بما : ا ب ج ، بها : د .



من غير تقدير صياغة لفظ مسموع ، وقدر بقاء ذلك الاقتضاء الى وجوده ، لعلم الابن  
انه مأمور من جهة الأب بطلب العلم من غير استئناف اقتضاء تجدد في النفس ، بل  
يبقى ذلك الاقتضاء . نعم ، العادة جارية بأن الابن لا يحدث له علم الا بلفظ يدل على  
الاقتضاء الباطن ، فيكون له بلسانه ، اطلب العلم ، دلالة على الاقتضاء الذي في ذاته ،  
سواء حدث في الوقت ، أو كان قائماً بذاته قبل وجود ولده . فهكذا ينبغي أن يفهم قيام  
الامر بذات الله تعالى ، فتكون الألفاظ الدالة عليه حادثة ، والمدلول قديماً ، ووجود  
ذلك المدلول لا يستدعي وجود المأمور ، بل يتصور وجوده مهما كان المأمور مقدر  
الوجود . فان كان مستحيل الوجود ، فربما لا يتصور وجود الاقتضاء ممن يعلم استحالة  
وجوده ، فلذلك لا نقول ان الله تعالى يقوم بذاته اقتضاء فعل ممن يستحيل وجوده ، بل  
ممن يمكن وجوده ، وذلك غير محال .

فان قيل افتقولون ان الله تعالى في الأزل أمر ولده ؟ فان قلتم انه أمر . فكيف  
يكون أمراً لا مأمور له ؟ وان قلتم : لا ، فقد صار أمراً بعد ان لم يكن .

( 1 ) غير : ا ب د ، - : ج . صياغة : ا ب د ، صناعة : ج ( 2 ) بطلب : ا ج ،  
ا ب د . ب د . تجدد : ا ب ج ، تجدد : د ( 5 ) قائماً : ا ج . قديماً : ب د . فهكذا :  
ا ب ج ، فلذا : د ( 6 ) تعالى : ا ب ج ، - : د . فتكون : ب ، فيكون : ا د ، فكيف يكون :  
ج . قديماً : ا ج د ، قديم : ب . ا ب د ( 7 ) المدلول : ا ب ج ، - : د . يتصور :  
ا ب د ، تصور : ج . مقدر : ا ب ج ، مقدور : د ( 8 ) مستحيل الوجود : ا ب ج ،  
يستحيل وجوده : د . فرمما : ج . ربما : ا ب ، لما : د ( 9 ) فلذلك : ا ب ، - : ج د .  
لا نقول : . . . بذاته : ا ، نقول ان الله تعالى لا يقوم بذاته : ب ، لا يقول ان الله سبحانه  
يقسم بذاته : د ، - : ج . اقتضاء فعل ممن : ا د ، اقتضاء فعل فن : ب ، - : ج . يستحيل  
وجوده : ا ب د ، - : ج ( 10 ) ممن يمكن : ا ج د ، يمكن علم : ب ( 11 ) افتقولون :  
ب د ، اقولون : ا ج . تعالى : ا ب د ، - : ج . و : ج ، - : ا ب د . فكيف : ب ج  
د ، ناه فكيف : ا ( 12 ) وان : ا ب ج ، فان : د .

قلنا اختلف الأصحاب في جواب هذا . والمختار ان نقول هذا نظر يتعلق أحد  
طرفيه بالمعنى والآخر باطلاق الاسم من حيث اللفظ . \* فاما حظ المعنى فقد اتكشفت  
وهو أن الاقتضاء القديم معقول ، وان كان سابقاً على وجود المأمور ، كما في حق الولد . ينبغي  
ان يقال هل اسم الأمر ينطلق عليه بعد فهم المأمور ، ووجوده ، أم ينطلق عليه قبله .  
وهذا أمر لفظي لا ينبغي للنظر أن يشتغل بأمثاله . ولكن الحق أنه يجوز إطلاقه عليه  
كما جوزوا تسمية الله تعالى قادراً قبل وجود المقدور ، ولم يستبعدوا قادراً ليس له مقدور  
موجود ، بل قالوا القادر يستدعي مقدوراً معلوماً ، لا موجوداً . فكذلك الأمر يستدعي  
مأموراً معلوماً لا موجوداً والمعلوم معلوم الوجود قبل الوجود ، بل يستدعي  
الأمر مأموراً به كما يستدعي مأموراً ويستدعي أيضاً أمراً والمأمور به يكون معدوماً .  
ولا يقال انه كيف يكون أمراً من غير مأمور به ، بل يقال له مأمور به . وهو معلوم .  
وليس يشترط كونه موجوداً ، بل يشترط كونه معدوماً ، بل من أمر ولده على سبيل  
الوصية بأمر ثم توفي فأتى الولد بما أوصى به يقال امثال أمر والدته والأمر معدوم ؛

( 1 ) اختلف : ا ب ج ، اختلف فيه : د . في جواب : ا ج ، في جواز : ب ، - :  
د ( 1 - 2 ) هذا : . . . باطلاق : ا ب ج ، - : د ( 2 ) الاسم : ا ج ، الامر :  
ب ، - : د ( 3 ) ينبغي : ا د ، بل ينبغي : ب ج ( 4 ) هل : د ، - : ا ب ج ( 5 ) .  
هذا : ا ج د ، هو : ب ( 6 ) تعالى : ب ج د ، - : ا . قادراً : ا ج د ، قادر : ب ( 7 )  
موجود : ا ج د ، - : ب . فكذلك : ا ب د ، وكذلك : ج ( 8 ) مأموراً : ا ب د ، - :  
ج . لا موجوداً : ا ج د ، موجوداً : ب . المعلوم : ا ب د ، المقدور : ج ( 9 ) أيضاً  
أمراً : ا ب د ، أمراً : ج ( 10 ) أمراً : ب ج ، أمر : ا د . غير : ا ب د ، غيره :  
ج . وهو : ب د ، هو : ا . و : ج ( 11 ) وليس : ا ب د ، انه ليس : ج . يشترط :  
ب ج د ، يشترط : ا . بل يشترط : ب ج ، بل بشرط : ا ، ولا معلوماً : د . كونه معدوماً  
بل : ا ، كونه معلوماً بل : ب ، كونه معدوماً مأموراً به بل : ج ، بل : د ( 12 ) توفي : ا ب ،  
توفي : ج د . فأتى : ا ب د ، ثم أتى : ج .

والأمر في نفسه معدوم. ونحن مع هذا نطلق اسم امتثال الأمر فإذا لم يستدع كون المأمور ممثلاً للأمر، ولا وجود للأمر، ولا وجود للأمر، ولم يستدع كون الأمر أمراً وجود المأمور به، فن أن يستدعي وجود المأمور؟ فقد انكشف من هذا حظ اللفظ والمعنى جميعاً، ولا نلظر الا فيهما. فهذا ما أردنا أن نذكره في استحالة كونه محلاً للحوادث اجمالاً وتفصيلاً.

الحكم الرابع ان الاسامي المشتقة لله تعالى من هذه الصفات السبع صادقة عليه

5 [57-b] أزلاً وأبداً فهو في القدم كان حياً عالماً قادراً سميعاً بصيراً متكليماً. وأما ما يشتق \* له من الأفعال كالرازق والخالق والممزر والمذل فقط اختلف في أنه يصدق في الأزول أم لا؟ وهذا اذا كشف الغطاء عنه تبين استحالة الخلاف فيه.

والقول الجامع ان الاسامي التي تسمى بها الله تعالى أربعة اقسام:

10 قسم: لا يدل الا على ذاته، وهذا صادق أزلاً وأبداً.

الثاني: ما يدل على الذات مع زيادة سلب، كالقديم فانه يدل على وجود غير مسبوق بعدم كالباقي فانه يدل على الوجود، وسلب العدم عنه آخر. وكالواحد فانه يدل

( 1 - 2 ) فإذا لم يستدع كون المأمور ممثلاً للأمر: د، فإذا لم يستدعي كون المأمور ممثلاً للأمر: ج، فإذا لا يستدعي كون المأمور ممثلاً للأمر: ب، - : ا ( 2 ) لا وجود للأمر: ا، لا وجود للأمر: ب، لا وجود للأمر: د. ولا وجود للأمر: ج، لا وجود للأمر: د، - : ا ب. لم يستدع: ا د، لم يستدع: ج، وكذلك ايضا لا يستدعي: ب. امراً وجود: ا ب د، امراً قبل وجود: ج ( 3 ) فن... للمأمور: ا ج د، - : ب ( 4 ) نذكره: ا ب، نذكر: ج د ( 5 ) السبع: ج د، السبعة: ا ب ( 6 ) فهو: ا ب د، وهو: ج. عالماً قادراً: ا ج، قادراً عالماً: ب د. وأما: ب، فاما: ا ج د ( 7 ) في: ا ج د، - : ب. يصدق: ا ب ج، تصدق: د ( 8 ) كشف: ا ب ج، انكشف: د ( 9 ) والقول: ا ب د، فالقول: ج. بها الله تعالى: ا د، الله تعالى بها: ب ج ( 10 ) قسم: ا ب ج، - : د. هذا: ا ب د، هو: ج ( 11 ) وجود غير مسبوق: ا ج د، القدم: ب ( 12 ) بعدم كالباقي: ا، بعدم كالباقي: ا، بعدم أزلاً وكالباقي: ج، وكالباقي: ب. عنه آخر وكالواحد: ج د، عنه آخر وكالوجود: ا، آخر وكالواحد: ب.

على الوجود، وسلب الشريك. وكالغنى فانه يدل على الوجود، وسلب الحاجة، فهذا أيضاً يصدق أزلاً وأبداً، لأن ما يسلب عنه يسلب لذاته فيلازم الذات على الدوام.

الثالث: ما يدل على الوجود، وصفة زائدة عليه من صفات المعنى، كالحى والقادر والمتكلم والعالم والمريد والسميع والبصير، وما يرجع الى هذه الصفات السبع، كالآمر والناهي والخير، ونظائره. فذلك أيضاً يصدق عليه أزلاً وأبداً عند من يعتقد قدم جميع الصفات

الرابع: ما يدل على الوجود مع اضافة الى فعل من أفعاله، كالجواد والرازق، والخالق، والممزر، والمذل، وأمثاله. وهذا يختلف فيه، فقال قوم هو صادق أزلاً أبداً لم يصدق لكان انصافه به موجبا لتغير. وقال آخرون لا يصدق اذ لا خلق في الأزول فكيف يكون خالقاً؟ والكاشف للغطاء عن هذا أن السيف في الغمد يسمى صارماً وعند

10 حصول القطع به، وفي تلك الحالة على الاقتران يسمى صارماً، وما بمنين مختلفين، فهو 58- في الغمد صارم بالقوة، وعند حصول القطع صارم بالفعل، وكذلك \* الله في الكون يسمى مروياً، وعند الشرب يسمى مروياً، وما اطلاقاً مختلفان. فمضى تسمية السيف

( 2 ) يصدق: ا ج، صادق: ب د. يسلب عنه يسلب لذاته: ا ب، سلب عنه سلب لذاته: ج د ( 3 ) عليه: ج د، - : ا ب ج. المعنى: ا ب ج، المعاني: د ( 3 - 4 ) والقادر... البصير: ا ج د، والمريد والسميع والبصير والمتكلم والعالم: ب ( 4 ) السبع: ا ج، السبعة: ب د. كالآمر: ا ج د، فالآمر: ب ( 5 ) الخير: ج د، المخير: ا ب. عليه: ب، - : ا ج د. جميع: ا ب د، هذه: ج ( 6 - 7 ) الرازق والخالق: ا ج د، الخالق والرازق: ب ( 7 ) اذ: ا ب د، و: ج ( 8 ) اذ: ا ب ج، لانه: د ( 9 ) يكون: ا د، - : ب ج. والكاشف: ا ج د، ولكشف: ب. للغطاء: ا ب د، الغطاء: ج ( 10 ) وفي: ا ب د، - : ج. تلك... يسمى: ا ب د، - : ج. بمنين: ا ب د، لمعينين: ج ( 12 ) يسمى مروياً: ا ب د، مرو: ج. وعند الشرب يسمى مروياً: ا د، ويسمى عند الشرب مروياً: ب، وعند الشرب مرو: ج. وهما: ا ج د، فهما: ب.

### القطب الثالث في أفعال الله تعالى

وجلة أفعاله تعالى جائزة لا يوصف شيء منها بالوجوب ، وتدعى في هذا القطب

سبعة أمور:

ندعى أنه يجوز لله تعالى أن لا يكلف عباده ، وأنه يجوز أن يكلفهم مالا يطاق ، وأنه يجوز منه إيلام العباد بغير عوض ، وجناية \* ، وأنه لا يجب عليه رعاية الأصلح لهم ، وأنه

[58- b]

لا يجب عليه ثواب الطاعة ، وعقاب المصيبة . وإن العبد لا يجب عليه شيء بالعقل بل

بالشرع . وأنه لا يجب على الله تعالى بثنة الرسل . وأنه لو بعث لم يكن قبيحا ، ولا محالا

بل أمكن اظهار صدقهم بالمعجزة ، وجلة هذه الدعاوى تبين على البحث عن معنى الواجب ،

والحسن ، والقيح ؛ ولقد خاض الحائضون فيه ، وطولوا القول في أن العقل هل يحسن

أو يقيح ، وهل يوجب ، وإنما كثر الخط لأشهم لم يحصلوا معنى هذه الألفاظ ، واختلافات

10

الاصطلاحات فيها . وكيف يخاطب خصمان في أن العقل يوجب أم لا ؟ وهذا يقتضي فهمهما

معنى الواجب فهما كان محصلا متفقا عليه بينهما . فلنقدم البحث عن الاصطلاحات . ولابد

من الوقوف على معنى ستة ألفاظ : وهي الواجب ، والحسن ، والقيح ، والبعث ، والسفه ،

( 1 ) تعالى : اجد ، تعالى عز وجل : ب ( 2 ) تعالى : ا ب ج ، - : د .

لا يوصف : ا ب ج ، لا يوصف : د . شيء منها : ا ب ، منها شيء : ج د ( 3 ) أمور :

ا ج د ، دعاوى : ب ( 5 ) بغير : ا ب ج ، بلاد . ولا جناية : ا ج ، ولا جناية : د . وجناية

لهم : ب . عليه : ب ج د ، - : ا ( 6 ) وعقاب : ا ب د ، ولا عقاب : ج ( 7 ) تعالى :

ج ، - : ا ب د . لو بعث : ا ب ، لما بعث : د ، لو لم يبعث : ج . محالا : ا ج ، محال :

ب د ( 8 ) اظهار صدقهم : ا ج د ، اظهاره وفهمه : ب . تبين : د ، تبين : ب .

يتبين : ا ، يتبين : ج ( 9 ) هل : ا ج د ، - : ب ( 10 ) أو : ج د ، و : ا ب . وهل :

ا ب د ، أولا : ب ( 11 ) وكيف : ا ب د ، فكيف : ج . يخاطب : ا ب ج ، يخاطب :

د . ان العقل يوجب : ب د . ان الفعل واجب : ج ، ان العقل واجب : ا ( 12 ) كان :

د ، - : ا ب ج ( 13 ) معنى : ا ب ج ، معاني : د . ستة الفاظ : ا ب ج ، على هذه الالفاظ

الستة : د . وهي : ا ج د ، وهو : ب . القبيح : ا ب ج ، القبح : د .

في الغمد صارما ، ان الصفة التي يحصل بها القطع هي موجودة في السيف فليس امتناع

القطع في الحال لقصور في ذات السيف ، وحدته ، واستعداده ، بل لأمر آخر وراء ذاته .

فالمعنى الذي يسمى السيف في الغمد صارما يصدق اسم الخالق على الله تعالى في الازل .

فان الخلق اذا جرى بالفعل لم يكن لتجدد أمر في الذات لم يكن ، بل كل ما يشترط

لتحقيق الفعل موجود في الازل . وبالمعنى الذي يطلق حالة مباشرة القطع للسيف اسم

الصارم لا يصدق في الازل . فهذا حظ المعنى ، فقد ظهر أن من قال انه لا يصدق في الازل

هذا الاسم فهو محق ، وأراد به المعنى الثاني ، ومن قال يصدق فهو محق وأراد به المعنى

الأول . واذا كشف الغطاء عن هذا الوجه ، ارتفع الخلاف . فهذا تمام ما أردنا ذكره

في قطب الصفات . وقد اشتمل على سبع دعاوى . وتفرع عن صفة القدرة ثلاثة فروع ،

وعن صفة الكلام حجة استبعادات ، واجتمع من الأحكام المشتركة بين الصفات أربعة أحكام .

فكان المجموع قريبا من عشرين دعوى ، ولكن السبعة هي أصول الدعاوى ، وان كان

تبنى كل دعوى على دعاوى بها يتوصل الى اثباتها . فلنشتغل بالقطب الثالث من الكتاب .

( 1 ) هي : ج - : ا ب د . صارما : ا ج د ، صارم : ب . في السيف : ا ج د ، فيه :

ب . فليس : ا ب ج ، وليس : د ( 2 ) ذات : ج - : ا ب د ( 3-2 ) وراء ذاته فالمعنى :

ب د ، اذاته فالمعنى : ا ، وراء ذاته فان اراد المطلق المعنى الاول فهو صحيح وهو صادق

وان اراد المعنى الثاني فلا يصح فالمعنى : ج ( 3 ) السيف : ا ب د ، السيف به : ج

( 4 ) يشترط : ب ج ، يشترط : ا د ( 5 ) لتحقيق : ا ب ج ، في تحقيق : د . للسيف :

ا ب د ، بالسيف : ج ( 6 ) فقد : ا ب د ، وقد : ج ( 7 ) فهو محق واراد : . . .

يصدق : ا ج ، فهو محق وان اراد يصدق : د ، - : ب . واراد : ا ج د اذ اراد : ب

( 8 ) واذا : ب ج د ، فاذا : ا . عن : ج ، على : ب د . ما : ب ج د ، لما : ا

( 9 ) سبع : ا ج د ، سبعة : ب . تفرع : ا ب ج ، يفرع : د ( 10 ) من : ا ج د ،

في : ب . بين : ا ، في : ب ج د . أربعة : ا ، ثلاثة : ب ج د ( 11 ) المجموع : ا

ب د ، الجميع : ج . ولكن السبعة : ب ، - : ا ج د . كان : ب ج د ، كانت : ا

( 12 ) تبين : ا ب د ، يتبين : ج . كل دعوى ... بها يتوصل : ا ب ، كل دعوى منها على

دعاوى ويتوصل بها : ج . على كل دعوى منها دعاويها بها يتوصل : د . من الكتاب :

ج ، - : ا ب د .

والحكمة . فان هذه الالفاظ مشتركة ، ومثار الاغاليط اجمالها . والوجه في امثال هذه للباحث أن تطرح الالفاظ ، وتحصل المعاني في العقل بمباراة أخرى ، تلفت الى الالفاظ المبحوث عنها ، ونظر الى تفاوت الاصطلاحات فيها فنقول :

اما الواجب فانه يطلق على فعل لا محالة ، فاما يطلق على القديم بانه واجب ، وعلى الشمس اذا غربت بانها واجبة ، وليس من غرضنا ، وليس يخفى أن الفعل الذي لا يرجع فعله على تركه ولا يكون صدوره من صاحبه بأولى من تركه لا يسمى واجبا ، وأن ترجع وكان أولى لا يسمى أيضا واجبا بكل ترجيح ، بل لا بد من خصوص ترجيح فعله . ومعلوم 59-a أن الفعل قد يكون بحيث يعلم انه يستعقب تركه ضرراً أو يتوهم \* وذلك الضرر اما عاجل في الدنيا ، واما آجل في العاقبة ؛ وهو اما قريب محتمل ، واما عظيم لا يطاق مثله .

5 الشمس اذا غربت بانها واجبة ، وليس من غرضنا ، وليس يخفى أن الفعل الذي لا يرجع فعله على تركه ولا يكون صدوره من صاحبه بأولى من تركه لا يسمى واجبا ، وأن ترجع وكان أولى لا يسمى أيضا واجبا بكل ترجيح ، بل لا بد من خصوص ترجيح فعله . ومعلوم 59-a أن الفعل قد يكون بحيث يعلم انه يستعقب تركه ضرراً أو يتوهم \* وذلك الضرر اما عاجل في الدنيا ، واما آجل في العاقبة ؛ وهو اما قريب محتمل ، واما عظيم لا يطاق مثله .

10 فالتقسام الفعل ووجوه ترجحه بهذه الاقسام ثابتة في العقل من غير لفظ . فلنرجع الى اللفظ . فنقول : معلوم ان ما فيه ضرر قريب محتمل لا يسمى واجبا ، اذ العطشان اذا لم يبادر الى شرب الماء تضرر تضررا قريبا ، ولا يقال ان الشرب عليه واجب ، ومعلوم

( 1 ) امثال : ب ج ، مثل : ا د ( 2 ) تطرح : ا ج د ، تطرح : ج د اخرى : ب ، اخر : ا ج د ( 4 ) فانه : ب د ، فان ما : ا ج . فاما : ا ب ج ، وما : د . فانه : ج د ، وانه : ا ، فهو : ب ( 5 ) بانها : ب ج د ، وانها : ا ج د واجبة : ا ، وجبت : ج د راجعة : ب د . من غرضنا : ا ب د ، يفرضنا : ج ( 6 ) صدوره : ب ج د صدره : ا . باولى : ا ب ج ، اولى : د ( 7 ) وكان : ب ج . فكان : د ، كان : ا . لا يسمى : ج . لم يسم : ا ب د ، ايضا واجبا : ا ب ج ، واجبا ايضا : د . ترجيح : ا ج د . ترجيح : ب . لا بد من : ا ، لا بد له من : ب ج د . ترجيح : ا ج د ، ترجح : ب . فعله : ب ، - : ا ج د ( 8 ) يعلم : ج د ، فاعلم : ا ب . يستعقب : ا ب ج ، سيقب : د ( 9 ) عاجل ... آجل : ا ، عاجلا ... آجلا : ب ج د . في العاقبة : ا ب د ، في الآخرة : ج . وهو : ا ب د ، فهو : ج . محتمل : ب ج د ، محتمل : ا . واما : ا ج د ، او : ب ( 10 ) فالتقسام : ا ب د ، واتقسام : ج . الفعل : ا ج د ، العقل : ب . ووجوه ترجحه : ا ب ، ووجود ترجيحه : د ، ووجوده وترجيحه : ج . ثابت : ا ، ثابت : ب ج د . العقل : ا ب د ، الفعل : ج ( 11 ) اذا لم : ب ، ان لم : ج د ، لم : ا ( 12 ) تضررا : ا ، ضررا : ب ج د .

فالاصلاحات مباحة لا حرج فيها للشرع ، ولا للعقل . وانما تمنع منه اللغة اذا لم يكن على وفق الموضوع المعروف ، فقد حصلنا على معنيين للواجب ، ورجع كلاهما الى التعرض للضرر ، ولكن أحدهما اعم ؛ اذ لا يختص بالآخر ، والآخر خاص ؛ وهو اصطلاحى ، وقد يطلق الواجب بمعنى ثالث ، وهو الذى يؤدي عدم وقوعه الى أمر محال ، كما يقال ما علم وقوعه ، فوقعه واجب ، ومعناه انه ان لم يقع يؤدي الى \* أن ينقلب العلم جهلا ، وذلك محال ، فيكون معنى وجوبه ان ضده محال ، فليس هذا المعنى الثالث الواجب .

( 1 ) فيه : ا ب د ، عليه فيه : ج . ولكن : ب ج د ، لكن : ا ( 2 ) فيها ... واجبا : ا ب د ، فيه فائدة ولا تسمى واجبا : ج . باسم الواجب : ا ج د ، بالواجب : ب . ما فى : ا ب ج ، ما : د ( 3 ) اعنى : ا ب ، واعنى : ج ( 4 ) ذلك ايضا : ا ب د ، ذلك : ج ( 6 ) نفى : ا ، يعنى : ب ج د . ترجح : ا ب ج ، ترجيح : د . بما : ا ب د ، لما : ج . يتعلق : ا ب ج ، تعلق : د ( 7 ) نحرم : ا ب ج ، ونحرم : د . الاصطلاح : ب ج د ، الاصلاح : ا ( 8 ) فالاصطلاحات : ا ب ج ، والاصطلاحات : د . لاحجر : ا ب ج ، لا تحجر : د ( 9 ) للواجب : ب ج د ، الواجب : ا . رجح : ا ب ، يرجع : ج د ( 10 ) لكن : ا ج د ، كان : ب . بالآخر : د . بالآخرة : ا ب ج ( 11 ) اصطلاحى : ج د ، اصطلاحيا : ا ، اصطلاحا : ب . الواجب : ب ج - : ا د ( 12 ) فوقوعه : ا ج د - : ب . ان : ا ب ج ، لو : د ( 13 ) وجوبه : ا ج د ، وجوده : ب ( 14 ) الواجب : ا ب ، بالواجب : ج . للواجب : د .

وأما الحسن ، فحظ المعنى منه أن الفعل في حق الفاعل يتقسم الى ثلاثة أقسام :  
أحدها ان يوافقه أى يلائم غرضه ، والثاني ان يتأخر غرضه ، والثالث ان لا يكون له  
في فعله ، ولا في تركه غرض ، وهذا الاقسام ثابت في العقل . فالذى يوافق الفاعل يسمى  
حسنا في حقه ، ولا معنى لحسنه الا موافقته لغرضه ، والذي يتأخر غرضه يسمى  
قيحا ، ولا معنى لقبحه الا منافاته لغرضه ؛ والذي لا يتأخر ولا يوافق يسمى  
عشا اي لا فائدة فيه أصلا ، وفاعل العبت يسمى عابثا ، وربما يسمى سفيا . وفاعل  
القيح أعمى الفعل الذى يتضرر به يسمى سفيا . واسم السفية أصدق منه على العابت .  
وهذا كله اذا لم يلتفت الى غير الفاعل ، أو لم يرتبط الفعل بفرض غير الفاعل . فان  
ارتبط بفرض غير الفاعل وكان موافقا لغرضه سمي حسنا في حق من وافقه ؛ وان كان متافيا  
سمى قبيحا ، وان كان موافقا لشخص دون شخص سمي في حق أحدهما حسنا ، وفي  
حق الآخر قبيحا . اذ اسم الحسن ، والقيح بالموافقة ، والمخالفة ، وهما أمران  
اضافيان يختلفان بالاشخاص ويختلف في حق شخص واحد بالأحوال ، ويختلف في حال  
واحد بالأغراض ، فرب فعل يوافق الشخص من وجه ، ويخالفه من وجه ، فيكون  
حسنا من وجه ، قبيحا من وجه .

(١) الفعل : ا ب د ، العقل : ج (٢) يوافقه : ب ، توافقه : ا ج د ، والثاني : ا ج د ،  
الثاني : ب (٤) في : ب ج د ، فيه : ا . موافقه : ب ج د ، موافقه : ا . يتأخر غرضه : ا ب  
د . ج (٥) لقبحه : ا ب د ، لقبحه : ج . لا يتأخر : ب ج د ، يتأخر : ا (٧)  
السفيه : ا ب ج ، السفه : د . اصدق : ا ج د ، اصدق عليه : ب (٨) أو لم : ا ب  
ج ، ولم : د (١١) الحسن والقيح : ا ب ، القبيح والحسن : ج ، الحسن والقيح : د  
(١٢) بالأحوال ويختلف : ب د ، بالأحوال ويختلفان : ا ج (١٣) يخالفه :  
ب ج د ، يخالف : ا (١٤) قبيحا : ا ب ، وقبيحا : ج د .

فن لا ديانة له يستحسن الزنا بزوجة الغير ، وبعد الظفر بها نعمة ، ويستقبح فعل  
الذى يكشف عورته ، ويسميه غمازا قبيح الفعل . والمتدين \* يسميه محتسبا حسن الفعل  
وكل بحسب غرضه يطلق اسم الحسن ، والقبح . بل يقتل ملك من الملوك فيستحسن  
فعل القاتل جميع أعدائه ويستقبحه جميع أوليائه ، بل هذا التفاوت في الحسن المحسوس  
جار . ففى الطبايع ما خلق ما يلا من الألوان الحسان الى السمرة ، فصاحبه يستحسن  
الأسمر ، ويمشقه ، والذي خلق ما يلا الى البياض المشرب بالحمرة يستقبحه ، ويستكرهه  
ويسفه عقل المستحسن له المستهتر به .

فهذا يتبين على القطع ان الحسن والقبح عبارتان عند الخلق كلمهم عن أمرين اضافيين  
يختلفان بالاضافات لا عن صفات الذوات التى لا تختلف بالاضافة ، فلا جرم ، جاز ان

(١) الزنا : ا ب ج ، فعل الزنا : د . زوجة : ا د ، زوج : ب ج . بعد : ج د ،  
بعد : ا ب . بها : ب ج د ، بذلك : ا (٢) يسميه غمازا : ج د ، يسميه غمازا : ا  
عما رأى : ب . محتسبا : ا ج د ، محسنا : ب (٣) القبح : ا ، القبيح : ب ج د . بل :  
ب ج د ، بل قد : ا (٤) القاتل : ا ب د ، الفاعل : ج . التفاوت : د ، التقابل : ا ب ج .  
في : ا ج د ، موجود في : ب . الحسن المحسوس : ا ب ، الحسن والمحسوس : ج ، الحسن  
والقيح المحسوسين : د (٥) جار : ب ج ، جاز : ا د . ما خلق : ا ب د ، من خلق :  
ج . من الألوان الحسان : ج ، الى الألوان الحسان : ب ، من ألوان الحسان : ا ،  
عن ألوان الحسنات : د . فصاحبه : ا ب د ، ج (٦) الأسمر : ا ج د ، السمرة :  
ب . المشرب بالحمرة : ا ج د ، المشوب بحمرة : ب . يستكرهه : ا ج د ، يستكره :  
ب (٧) يسفه : ا ب د ، يسفه : ج . له : ا ب ، - : ب ج (٨) فهذا : ا د ، وهذا :  
ب ج . يتبين : ا ب د ، تين : ج . القبح : ا ، القبيح : ب ج د . عند : ا ب ج ،  
عن : د (٩) يختلفان : ا ج د ، يختلف : ب . بالاضافات لا عن : ا ب د ، بالاضافة  
لان : ج . الذوات : ا ج د ، الذات : ب . التى : ا ب د ، - : ج . فلا : ا ب ج ،  
ولا : د . جاز : ا ب ، ان جاز : ج ، انه يجوز : د .

يكون الشيء حسنا في حق زيد ، قبيحا في حق عمرو ، ولا يجوز ان يكون الشيء اسود في حق زيد ، ابيض في حق عمرو . لما لم تكن الألوان من الأوصاف الإضافية .  
 فإذا فهمت المعنى فاعلم ان الاصطلاح في لفظ الحسن أيضا ثلاثة : فقائل يطلقه على كل ما يوافق الغرض عاجلا كان ، أو آجلا . وقائل يخص بما يوافق الغرض في الآخرة ، وهو الذي حسنه الشرع أي حث عليه ، ووعد بالثواب عليه ، وهو اصطلاح أصحابنا ، والقيح عند كل فريق ما يقابل الحسن . فالأول أعم ، وهذا أخص . وبهذا الاصطلاح قد يسمى بعض من لا تحاشا فعل الله تعالى قبيحا ، إذا كان لا يوافق غرضه . ولذلك تراهم يسبون الفلك ، والذهر ، ويقولون خرف الفلك وانعكس الدهر وما أقبح أفعاله ، ويعلمون ان الفاعل خالق الفلك ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر » . وفيه اصطلاح ثالث : إذ قد يقال فعل الله تعالى حسن ، كيف ما كان . مع انه لا غرض في \* حقه . ويكون معتاه انه لاتبعة عليه فيه ، ولا لأئمة ، وأنه فاعل في ملكه الذي لا يسام فيه .

وأما الحكمة فتطلق على معنيين : أحدها الاحاطة المجردة بنظم الامور ومعانيها الدقيقة ، والجليلة . والحكم عليها بأنها كيف ينبغي ان تكون حتى تتم منها الغاية المطلوبة بها . والثاني ان تنضاف اليه القدرة على إيجاد الترتيب ، والنظام ، واثقانه ، واحكامه . فيقال

( 1 ) حسنا : ا ب د . اسود : ج د . حق : . . . عمرو : ا ج د ، حق عمرو وقبيحا في حق زيد : ب . اسود : ا ب د ، حسنا : ج ( 2 ) ابيض : ا ب د ، قبيحا : ج . لما لم تكن : ب ، لما لم يكن : د ، ولما لم يكن : ا ج ( 4 ) يخصص بما : ا د ، يخصص ما : ب ، يخصصه بما : ج ( 5 ) بالثواب عليه : ا ج د ، بالثواب لديه : ب . أصحابنا : ب ج د ، : ا ( 7 ) تعالى : ب ج د ، : ا . اذا : ا ج د ، اذ : ب . غرضه : ا د ، غرضهم : ب ج . ولذلك : ب ج د ، وكذلك : ا ( 8 ) وانعكس الدهر : ب . : ا ج د ( 9 ) ولذلك : ب ج د ، وكذلك : ا ( 10 ) تعالى : د ، : ا ب ج ( 11 ) ما : ا ، : ب ج د . فيه : ا ب د ، : ج . ولا لأئمة : ب ج د ، ولا ولاية : ا ( 12 ) وانه : ا ب د ، والله : ج . فيه : ا ج د ، : ب ( 13 ) فتطلق : ا ب ج ، فيطلق : د ( 14 ) الجليلة : ا ج د ، الجليلة : ب . تكون : ا ب ج ، يكون : د . تتم : ب ج د ، يتم : ا ( 15 ) تنضاف : ب ج ، ينضاف : ا ، يضاف : د . اليه : ا ب د ، اليها : ج . إيجاد : ا ب ج ، اتحاد : د . والنظام : ج د ، في نظام : ا ب . اثقانه : ا ج ، ايقاعه : ب ، ايقانه : د .

حكيم من الحكمة وهو نوع من العلم ، ويقال حكيم من الاحكام وهو نوع من الفعل . فقد اتضح لك معنى هذه الألفاظ في الأصل . ولكن هاهنا ثلاث غلطات للوهم يستفاد من الوقوف عليها الخلاص من اشكالات يفتريها طوائف كثيرة :

الغلطة الأولى : ان الانسان قد يطلق اسم القبيح على ما يخالف غرضه ، وان كان يوافق غرض غيره ، ولكنه لا يلتفت الى الغير . فكل طبع مشغوف بنفسه ، ومستحقر مآعده ، ولذلك يحكم على فعل مطلقا بأنه قبيح ، وقد يقال أنه قبيح في عينه ؛ وسببه انه قبيح في حقه بمعنى انه يخالف لغرضه ، ولكن اغراضه كلها كمال العالم في حقه ؛ فيتوهم أن المخالف لحقه مخالف في نفسه ، فيضيف القبح الى ذات الشيء ويحكم بالاطلاق فهو مصيب في اصل الاستفتاح ، ولكنه مخطئ في حكمه بالقبح على الإطلاق ، وفي اضافة القبح الى ذات الشيء ؛ ومنشؤه غفلته عن الالتفات الى غيره . بل عن الالتفات الى بعض احوال نفسه ، فانه قد يستحسن في بعض احواله عين ما يستقبحه مهما انقلب

موافقا لغرضه . \*

الغلطة الثانية : ان ما هو مخالف للاغراض في جميع الأحوال الا في حالة نادرة فقد

( 1 ) الحكمة : ا ب ج ، الحكم : د . حكيم : ا ج د ، حكم : ب . من الاحكام : ا ب ج ، بين الاحكام : د ( 2 ) لك : ج د ، : ا ب . في : ا ج د ، و : ب ( 3 ) عليها الخلاص : ا ج د ، : ب . اشكالات : ب ج د ، اشكال : ا . يفتري : ا ج د ، تفتري : ب ( 4 ) الغلطة : ا ، : ب ج د ( 6 ) ولذلك : ب ج ، فلذلك : ا د . يقال : ب ج د ، يقول : ا ( 7 ) اغراضه : ا ب د ، غرضه : ج . كانها : ا ، كانه : د ، كان في : ج ، : ب ( 8 ) لحقه : ا ج ، بحقه : ب ، اخلفه : د . القبيح : ا ب د ، القبيح : ج ( 9 ) الاستفتاح : ا ب ج ، الاستفتاح : د ( 11 ) احوال نفسه : ب ج د ، احواله في نفسه : ا . عين : ج د ، غير : ا ب . مهما : ا ب ج ، مهما : د ( 13 ) للاغراض : ا ب د ، للاغراض : ج .

يحكم الإنسان عليه مطلقاً بأنه قبيح لذهوله عن الحالة النادرة ، ورسوخ غالب الأحوال في نفسه ، واستيلائه على ذكره ، فيقضى مثلاً على الكذب بأنه قبيح مطلقاً في كل حال . وإن قبحه لأنه كذب لذاته فقط ، لا معنى زائد . وسبب ذلك غفلته عن ارتباط مصالح كثيرة بالكذب في بعض الأحوال ، ولكن لو وقعت تلك الحالة ، ربما قرر طبعه عن استحسان الكذب لكثرة الفه باستباحه ؛ وذلك لأن الطبع ينفر عنه من أول الصبا بطريق التأديب والاستصلاح ، ويلقى إليه أن الكذب قبيح في نفسه ، وأنه لا ينبغي أن يكذب قط ؛ وهو قبيح ، ولكن بشرط يلزمه في كل الأوقات . وإنما يفوت نادراً فلذلك لا ينبه على ذلك الشرط وينفر في طبعه قبحه والتغير عنه مطلقاً .

الفتلة الثالثة : سبق الوهم إلى العكس فإن ما رثى مقرونًا بالشئ يظن أن الشئ أيضاً لا محالة يكون مقرونًا به مطلقاً ، ولا يدري أن الأخص أبدأ يكون مقرونًا بالأعم ، وأما الأعم فلا يلزم أن يكون مقرونًا بالأخص ، ومثاله ما يقال : أن السليم أعنى الذي نهشته الحية يخاف من الحبل المبرقش اللون ، وهو كما قيل . وسببه أنه أدرك المؤذى وأهـو

( 2 ) مثلاً على الكذب : ا ج د ، على الكذب مثلاً : ب ( 3 ) وإن قبحه : ب ج د : وإن كان قبحه : ا . لذاته : ا ب ج ، ولذاته : د . لمعنى : ا ب ج ، بمعنى : د ( 4 ) كثيرة : ا ب ج ، كبيرة : د . لو : ا د ، اذا : ب ج ( 6 ) يلقي : ا ب ج ، بما يلقي : د ( 7 ) يكذب : ج د ، تكذب : ا ، يكون : ب . يلزمه : ا ج ، تلازمه : د ، الملازمة : ب . كل : ب ، بعض الاوقات بل في أكثر : ا ، أكثر : ج د . يفوت : ا ب د ، يقع : ج ( 8 ) يذبه : ا د ، يقننه : ب ج . يفرس : ب د ، ينفرس : ا ، يتعرس : ج . قبحه : ا ب د ، قبيحة : ج ( 9 ) فان . . . بالشئ : ا ج ، فان من رأى حكماً مقرونًا بشئ : د ، فانه ربما رأى مقرونًا بالشئ : ب . يظن : ب ج د ، تظن : ا ( 10 ) و : ج د ، - : ا ب ( 12 ) نهشته : ا ج د ، تخاف : ا ب ج ، ينفر : د .

منصور بصورة جبل مبرقش ؛ فاذا أدرك الحبل سبق الوهم إلى العكس ، وحكم بأنه مؤذ فينفر الطبع تابعاً للوهم والحيال ، وإن كان العقل مكذباً به ؛ بل الإنسان قد ينفر من أكل الخيض الأصفر لشبهه \* بالعدرة ، فيكاد يتقياً عند قول القائل انه عدرة ، ويشنر عليه تناوله مع كون العقل مكذباً به ؛ وذلك لسبق الوهم إلى العكس ، فانه أدرك المستقدر رطباً أصفر ، فاذا رأى الرطب الأصفر ، حكم بأنه مستقدر بل في الطبع ما هو أعظم من هذا . فان الاسمى التي تطلق على الهنود ، والزنوج ، لما كان يقترن بها فبح المسمى به ، ربما يؤثر في الطبع ، ويبلغ إلى حد لو سمي به أجل الأتراك والروم لنفر الطبع عنه ، لأنه أدرك الوهم القبيح مقرونًا بهذا الاسم ، فيحكم بالعكس ، فاذا أدرك الاسم حكم بالقبيح على المسمى به ، وقرر الطبع . وهذا مع وضوحه للعقل ، فلا ينبغي أن يفشل عنه ، لأن اقدام الخلق ، واحجامهم في أقوالهم ، وعقائدهم ، وأفعالهم تابع لمثل هذه الاوهام .

وأما اتباع العقل الصرف فلا يقوى عليه الا أولياء الله تعالى الذين أراهم الله تعالى الحق حقاً ، وقوامهم على اتباعه ، وإن أردت أن تحجب هذا في الاعتقادات ، فأورد على

( 1 ) العكس و : ا ب د ، العكس لا محالة : ج ( 2 ) مكذباً به : ا ، يكذب : ب ج د ( 3 ) الخيض : ا ب ج ، الخيص : د . لشبهه : ب د ، لتشبيهه : ا ، يشبه : ج . يتقياً : ا ، يتقياً : ب ج د ( 4 ) عليه : ا ب ج ، وعليه : د . مكذباً به : ا ، مكذباً : ب د ، كذبه : ج . وفلك : ب ج د ، لذلك : ا . لسبق : ب ج د ، يسبق : ا ( 5 ) الطبع : ب ج د ، الطباغ : ا ( 6 ) الهنود : ا ج د ، اليهود : ب . به : ا ج د ، بها : د ( 7 ) ربما : ج ، - : ا ب د . ويبلغ : ج ، - : ا ب د . به : ا ج د ، - : ب . الأتراك : ا ب د ، الترك : ج . لنفر : ج ، قرر : ا ب د ( 8 ) بالعكس : ا د ، بعكسه : ب ، بالعطش : ج . بالقبيح : ا ب د ، القبيح : ج ( 9 ) به : ا - : ب ج د . يفشل : ا ب د ، يفشل : ج . لان : ا ج د ، فان : ب ( 10 ) عقائدهم وأفعالهم : ا ب د ، أفعالهم وعقائدهم : ج ( 11 ) واما : ب ج د ، فاما : ا . تعالى : ا ب د ، - : ج . تعالى : ا ، - : ب ج د .

فان قيل فقد رجع كلامكم الى أن الحسن ، والمقبح يرجعان الى الموافقة ، والمخالفة للأغراض ؛ ونحن نرى العاقل يستحسن مالا فائدة له فيه ، ويستقبح ماله فيه فائدة .

اما الاستحسان فمن رأى انسانا او حيوانا مشرفا على الهلاك استحسن انقاذه ولو بشربة ماء مع أنه ربما لا يعتقد الشرع ، ولا يتوقع منه عوضا في الدنيا ، ولا هو يرى من الناس حتى ينتظر عليه ثلثه ، بل يمكن أن يقدر انقضاء كل غرض ، ومع ذلك يرجع جهة الانقاذ على جهة الاهمال تحسین هذا ، وتفتيح ذلك .

وأما الذي يستقبح مع الأغراض كالذى يحمل على كلمة الكفر بالسيف ، والشرع قد رخص له في إطلاقه . فانه قد يستحسن منه الضرر على السيف ، وترك النطق به .  
والذى لا يعتقد الشرع ، وحمل بالسيف على نقض عهد ، ولا ضرر عليه في نفسه .  
سوفى الوفاء به هلاكه ، فانه يستحسن الوفاء بالمعهد ، والامتناع من النقص . فبان أن الحسن

والقبح معنى سوى ما ذكرتموه .

(1) فان قيل : ا ب ج ، - : د . يرجعان : ب ، يرجع : ا ج د . (2) للأغراض : ا ج ، الأغراض : ب ، في الأغراض : د . ونحن : ب د ، ونحن : ا ج (4) الهلاك : ا ب ج ، هلاك : د (4-5) ولو . . . : ربما : ب ج ، ولو بشربة مع ما انه : ب ، ومسرعه مع انه ربما : د (5) منه عوضا : ا د ، قيه عوضا : ج ، منه غرضا : ب (6) عليه : ا ب د ، عنه : ج . بناء بل : ا ج د ، مقابل : ب . ان يقدر : ب ج د ، الا يقدر : ا . ومع : ا ب ج ، مع : د . يرجع : ب ج ، ترجع : ا ، يرجع : د (7) تحسین هذا وتفتيح : ا ج د ، يستحسن ويستقبح : ب . ذلك : ج د ، ذاك : ا ب (9) قد : د ، - : ا ب ج . وترك : ا ج د ، وبترك : ب . به : ا ب د ، - : ج (11) ان للحسن : ا . ان الحسن : ب ج ، الحسن : د (12) والقبح : ب ج د ، - : ا . معنى : ا ج د ، انه معنى : ب .

فهم العالمى المعتزلى مسألة معقولة جليلة فيسارع الى قبولها ، فلو قلت له انه مذهب الاشعري لنفر وامتنع عن القبول واقلب مكذبا بعين ما صدق به مهما كان سيء الظن بالاشعري اذا كان قبح في نفسه ذلك منذ الصبا ، وكذلك تقرر . أمرا معقولا عند العالمى الاشعري ، ثم تقول له ان هذا قول المعتزلى ، فينفر عن قبوله بعد التصديق ، ويعود الى التكذيب .

ولست أقول هذا طبع العوام فقط ، بل هو طبع أكثر من رأيته من المتسمين باسم العلم ، فانهم لم يفارقوا العوام في أصل التقليد ، بل أضافوا الى تقليد المذهب \* تقليد الدليل . فهم في نظرهم لا يطلبون الحق ، بل يطلبون طريقة العجلة في فصرة ما اعتقدوه حقا بالسماع والتقليد . فان صادفوا في نظرهم ما يؤكده عقائدهم ، قالوا قد ظفرنا بالدليل ، وان ظهر لهم ما يضعف مذهبهم ، قالوا قد عرضت لنا شبهة ؛ فيضمون الاعتقاد المتلقف بالتقليد أصلا ، وينبذون بالشبهة كل ما يخالفه ؛ وبالدليل كل ما يوافقه ؛ وانما الحق ضده ، وهو أن لا يعتقد أصلا شيئا وينظر الى الدليل ، ويسمى مقتضاه حقا ، وتقبيضه باطلا ، وكل ذلك منشؤه الاستحسان ، والاستفتاح بتقدم الآلفة ، والتخلف بأخلاق منذ الصبا . فاذا وقعت على هذه المثارات سهل عليك دفع الاشكالات .

(1) المعتزلى : ب ج د - : ا د . معقولة جليلة : ا ب د ، معقولة جليلة : ج . فيسارع : ب ج د ، فانه يسارع : ا . له : انه : ب ج د ، ان هذا : ب ج د ، بان ذلك انه : د (2) سيء : ا ب ج ، سيء : د (3) اذا كان قبح : ب ج ، اذا كان قبح : ا ، اذا كان قبيح : د . في نفسه ذلك : ا ب ج ، في نفسه : د . منذ : ا ج د ، منذ : ب . كذلك : ا ب ج ، لذلك : د تقرر : ب ج د ، قررت : ا . معقولا : ا ب د ، معقولا : ج (4) له : ا ج د ، - : ب . المعتزلى : ا ب ج ، المعتزلة : د . قبوله : ا ب ج ، قوله : د . التصديق : ا ب ج ، التصديق به : د (5) فقط : د ، - : ا ب ج . هو : ا ب د ، - : ج . المتسمين : ب ج ، المتسمين : ا د (8) فان : ا ب د ، فاذا : ج . صادفوا : ا ب ج ، صادفوا : د . عقائدهم : ب ج د ، اعتقادهم : ا (9) المتلقف : ا ب ج ، المتلقف : د (10) ينبذون : ب ج د ، يربذون : ا . يوافقه : ا ج د ، يخالفه : ب (12) الاستحسان : ا ب ج ، والاستحسان : د . الآلفة : ا ب ج ، الآلف : د (13) منذ : ا ب ج ، مبدأ : د . دفع : ا د ، رفع : ب ج .



والجواب ان في الوقوف على الفلطات المذكورة ما يشفي هذا القليل ؛ اما ترجيح الاقتاذ على الاحمال في حق من لا يمتد الشرع ، فهو دفع الاذى الذي يلحق الانسان في رقة الجنسية ، وهو طبع يستحيل الانتكاس عنه ، ولأن الانسان يقدر نفسه في تلك البلية ، ويقدر غيره قادرا على اقتاذه مع الاعراض عنه ، ويحسد من نفسه استقباح ذلك ، فيمود عليه ، ويقدر ذلك من المشرف على الهلاك في حق نفسه فينفر طبعه عما يمتدحه المشرف على الهلاك في حقه ، فيدفع ذلك عن نفسه بالاقتاذ . فان فرض ذلك في بهيمة لا يتوهم استقباحها ، او فرض في شخص لارقة فيه ، ولا رحمة ، فهذا محال تصويره ، اذ الانسان لا يتفك عنه . فان فرض على الاستحالة فيبقى امر آخر ، وهو الثناء بحسن الخلق ، والشفقة على الخلق . فان فرض حيث لا يعلمه احد ، فهو ممكن ان يعلمه ، فان فرض في موضع يستحيل ان يعلم فيبقى ايضا ترجيح في نفسه ، وميل يضاهي قرعة طبع السليم عن الخبل ؛ وذلك انه رأى الثناء مقرونا بمثل هذا الفعل على الاطراء ، وهو ميل الى الثناء ، فيميل الى المقرون به ؛ وان علم بمقله عدم الثناء ، كما انه لما رأى الاذى مقرونا

والجواب : ا ج د ، فالجواب : ب ( 2 ) الاذى : ا ب ، اللادى : ج د ( 3 ) في رقة الجنسية : ا ب ج ، من رقة لنفسه على الحسية : د . ولان : ا ب ، فلان : ج ، وان : د . في : ا ج د - : ب ( 4 ) عنه : ا ج د - : ب . ويحسد من : ج د ، ويحسد في : ب ، ويحسد : ا ( 5 ) عليه : ج ، - : ا ب د . في حق نفسه فينفر : ا د ، في حق نفسه فينفره : ج - : ب . طبعه عما يمتدحه المشرف : ا د ، طبعه عما يمتدحه من استقباح المشرف : ج - : ب ( 6 ) على الهلاك في حق نفسه : ا ، على الهلاك في حقه : ج د - : ب ( 7 ) او : ا د ، و : ب ج . في شخص : ج د - : ا ب . تصويره : د ، تصويره : ا ب ج ( 8 ) فان : د ، وان : ا ب ج ( 9 ) فان فرض حيث : ا ، فان فرضه حيث : ج ، وان فرض حيث : ب - : د . لا يعلمه احد . . . ان يعلمه : ا ج ، لا يعلم احد . . . ان يعلم : ب - : د ( 10 ) ترجيح : ا ج د ، ترجح : ب ( 11 ) الخبل : ب ج د ، الخبل : ا . يميل : ا ب د ، ميل : ج ( 12 ) بمقله : ا ج د ، بفعله : ب .

بصورة الخبل ؛ وطبعه ينفر عن الاذى ، فينفر عن المقرون به . وان علم بمقله عدم الاذى ، بل الطبع اذا رأى من عشقه في موضع ، وطال معه انه فيه ، فانه يحس نفسه تفرقة بين ذلك \* الموضع ، وحيطانه ، وبين سائر المواضع . ولذلك قال الشاعر :

أمر على الديار ديار ابلى      أقبل ذا الجدار ، وذا الجدارا  
وما حب الديار شفتن قاي ،      ولكن حب من سكن الديارا

وقال ابن الرومي منبها للناس على حب الاوطان ونعم ما قال :

وحب اوطال الرجال اليهم      ما رب قضاها الشباب هنالك  
اذا ذكروا اوطانهم ذكرتهم      عهود الصبا فيها فحنوا لذلك

واذا تتبع الانسان الاخلاق ، والعادات رأى شواهد هذا خارجة عن الحصر ، فهذا هو السبب الذي غلط المفترين بظاهر الأمور الداهلين عن أسرار اخلاق النفوس الجاهلين بأن هذا الميل ، وأمثاله يرجع الى طاعة النفس بحكم الفطرة ، والطبع بمجرد الوهم والخيال الذي هو غلط لا يحكم العقل ، ولكن خلقت قوى النفس مطيعة للاوهام ،

( 1 ) لينفر : ا ب ج ، تنفر : د . عن الاذى فينفر : ا ب ، على الاذى فينفر : د ، - : ج . به : ب ج ، بالادى : ا د ( 2 ) عشقه : ا ب ج ، يعشقه : د . فيه : ب ج - : د . ( 4 ) الديار : ا ج د ، جدار : ب ( 5 ) شفتن قلبي : ا ب ج ، اطال شوقي : د ( 6 ) للناس على حب : ا ، على حب الناس : ب ، على سبب حب الناس : ج ، على الناس : د . ونعم ما قال : ب ج ، ونعم ما قال شعبي : د - : ا ( 7 ) الشباب : ا ج د ، الفتواد : ب ( 9 ) تتبع : ا ج د ، اتبع : ب . خارجة : ا ج د ، خارجا : ب ( 10 ) الذي : ا ب ج ، الذي به : د . المفترين : ا ب ج ، المفترون : د . الجاهلين : ا ب ج ، الجاهلون : د ( 11 ) الميل : ا ج د ، المثل : ب ( 11 - 12 ) الوهم والخيال : ا ج د ، الخيال والوهم : ب ( 12 ) لا : ج - : ا ب د . للاوهام : ب ج د ، الاوهام : ا .

والتخيلات بحكم اجراء العادات حتى اذا تخيل الانسان طعاماً طيباً بالتذكر، أو بالرؤية،  
سال في الحال لعابه، وتحلب اشداقه؛ وذلك بطاعة القوة التي سخرها الله تعالى لافاضة  
اللعب المعين على المضغ للتخيل، والوهم. فان شأناها أن تبعث بحسب التخيل، وان  
كان الشخص عالماً بأنه ليس يريد الاقدام على الأكل اما لصوم، أو لسبب آخر. وكذلك  
تخيل الصورة الجميلة التي يشتهي مجامعتها؛ فاذا ثبت ذلك في الخيال انبعثت القوة الناشرة  
لآلة الفعل وسافت الرياح الى تجاويرف الأعصاب، وملائتها، وثارَت القوة المأمورة  
بصب المذى الرطب المعين على الوقوع.

[63-b] وذلك \* كله مع التحقق بحكم العقل، لا لامتناع عن الفعل في ذلك الوقت،  
ولكن خلق الله تعالى هذه القوى بحكم جرى العادة مطبوعة مسخرة تحت حكم الخيال،  
والوهم. ساعد العقل الوهم، أو لم يساعده. فهذا وأمثاله مذنباً الغلط في سبب ترجيح  
أحد جانبي الفعل على الآخر. وكل ذلك راجع الى الأغراض.

فاما النطق بكلمة الكفر، وان كان كذلك، فلا يستقيحه العاقل تحت السيف البتة.  
بل ربما يستقيح الاصرار. فان استحسن الاصرار، فله سببان: أحدها اعتقاده أن الثواب

(1) او : ا ج د، و : ب (2) تحلب : ا ج، تحلبت : ب د (3)  
فان : ا ج د، وان : ب (4) بانه ا ب د، لانه : ج د. اما : ا، - : ب ج د. لصوم  
او لسبب : ا ج، بصوم او بسبب : ب د. كذلك : ا ج، لذلك : ب د (5) الصورة :  
ا ج د. الصور : ب. يشتهي : ب ج د، تشتهي : ا. فاذا : د، فكما : ا ب ج. في :  
ا ج د، - : ب. الخيال : ا ب ج، الحال : د. الناشرة : ا ج د، الباصرة : ب (7)  
الوقوع : ا ب ج، الجماع : د (8) مع التحقق : ا ج، على التحقق : ب، بعدان  
يتحقق : د. العقل : ا ج د، الفعل : ب. لا لامتناع : د، للامتناع : ا ب، بالامتناع :  
ج. عن : ا ب ج، من : د (9) هذه : د. جرى : ا ج د، جريان : ب. مسخرة :  
ا ج د، ومسخرة : ب (10) ساعد العقل : د. لم يساعده : ب ج د، ساعد  
العقل او لم يساعده : ا (12) فاما : د، واما : ا ب ج. وان : ا ب ج، فان : د  
(13) يستقيح : ا ب د، استقيح : ج. الاصرار : ب ج د، الاضرار : ا. الاصرار :  
ب ج د، الاضرار : ا.

على الصبر والاستسلام اكثر؛ والآخر ما ينتظر من الثناء عليه بصلابته في الدين. فكم  
من شجاع يمتطي متن الخطر؛ ويتهجم على عدد من العدو، وهو يعلم انه لا يطيقهم،  
ويستحقر ما يناله بما يمتاضه عنه من لذة الثناء؛ والحمد بعد موته، وكذلك الامتناع عن  
نقض العهد، سببه ثناء الخلق على من يفى بالعهود، وتواصيهم به على مرااوقات لما فيها  
من مصالح الناس. فان قدر حيث لا ينتظر ثناء، فسيبه حكم الوهم من حيث انه لم يزل  
مقرونا بالثناء الذي هو لذيد، والمقرون بالالذيد لذيد، كما ان المقرون بالمكروه، مكروه،  
كما سبق من الأمثلة. فهذا ما يحتمله هذا المختصر من بث أسرار هذا الفصل. وانما  
يعرف قدره من طال في المقولات نظره، وقد استفدنا بهذه المقدمة ايجاز الكلام  
في الدعاوى فلنرجع اليها.

الدعوى الاولى :

انه يجوز لله تعالى ان لا يخلق. واذا خلق فلم يكن ذلك واحيا عليه. واذا خلقهم  
[64] فله ان لا يكلفهم، واذا أن كلفهم، فلم يكن ذلك واجبا عليه (١) وقالت طائفة \*

(1) ينتظر : ا ب د، تنتظره : ج. بصلابته : ا ب د، لصلابته : ج (2)  
من العدو : ا، جم : ب، - : ج د. وهو : ا ب د، دهم : ج (3) بما : ب  
د، لما : ا ج. عنه من : ب ج د، عن : ا. عن : ب ج، فن : ا، من : د (4)  
يفي : ا ب ج، قفى : د. بالعهود : ا ج د، بالعهد : ب. به : ب ج د، بذلك : ا.  
مر : ا د، يمر : ب ج. فيها : ب ج د، فيه : ا (5) فسيبه : ا ب د، وسيبه : ج (7)  
ما : ب ج د، - : ا. يحتمله : ب د، يحمله : ا، يحتمل : ج. بث : ا ب ج، شرح :  
د. الفصل : ب ج د، الفصل : ا (8) ايجاز : ب ج د، انجاذ : ا (10-11) الاولى  
انه : ا ب د، الاولى ندعى انه : ج (11) تعالى : ا ب ج، عز وجل : د. واذا : ب  
ج د، فاذا : ا. فلم : ج د، لم : ا، فلا : ب. واذا : ج د، واذا : ب، فاذا : ا.  
واذا : ج د، واذا : ب، وان : ا.

(١) ان الله تعالى متفضل بالخلق والاختراع ومتطول بتكليف العباد ولم يكن  
الخلق والتكليف واجبا عليه الاحياء، ج. ١، ص. ١١١.

من المعترلة يجب عليه الخلق ، والتكليف بعد الخلق (١) .

برهان الحق فيه ان قولهم الخلق والتكليف واجب ، غير مفهوم . فانا يتنا ان المفهوم عندنا من لفظ الواجب ، ما ينال تاركه ضرر ، اما عاجلا واما آجلا ، أو ما يكون نقيضه محالا ، والضرر محال في حق الله تعالى (٢) وليس في ترك التكليف وترك الخلق لزوم محال . الا أن يقال كان يؤدي ذلك الى خلاف ما سبق به العلم في الأزل ، وما سبقت به المشيئة في الأزل . فهذا حق ، وهو بهذا التأويل واجب . فان الارادة ، اذا فرضت موجودة ، أو العلم اذا فرض متعلقا بالشئ ، كان حصول المراد ، والمعلوم واجبا ، لا محالة .

فان قيل انما يجب عليه ذلك لفائدة الخلق لا لفائدة ترجع الى الخالق . قلنا : الكلام في قولكم لفائدة الخلق للتعليل ، والحكم المطلق هو الوجوب . ونحن نطالبكم بتقييم

(١) يجب : ب ، وجب : ا ج ، واجب : د (٣) ضرر : ب ج د ، ضررا : ا . عاجلا : ا ب د ، عاجل : ج . آجلا : ا ب د ، آجل : ج (٤) نقيضه : د ، نقيضه : ا ب د . محالا : ا ج ، محال : ب د . تعالى : ب ج : سبحانه : د ، سبحانه وتعالى : ا (٥) كان : ا ب ج ، اذ ذلك : د . وما : د ، او : ا ، او ما : ب ج (٦) وهو بهذا : ا ج د ، وهذا : ب (٩) عليه ذلك : ا ب ج ، ذلك عليه : د . الكلام : ب د ، اللام : ج . - ا : (١٠) الحكم : ا ب ج ، الحكم اللازم : د .

(١) لما فيه من مصلحة العباد الاحياء . ج . ١ ، ص . ١١١ .

(٢) والمراد باو واجب احد امرين : اما الفعل الذي في تركه ضرر اما آجل ، كما يقال يجب على العبد ان يطيع حتى لا يعذبه في الآخرة بالنار ، او ضرر عاجل ، كما يقال يجب على العطشان ان يشرب حتى لا يموت . واما ان يراد به الذي يؤدي عدمه الى محال كما يقال وجود المعلوم واجب اذ عدمه يؤدي الى محال وهو ان يصير العلم جهلا . . . الاحياء ج . ١ ، ص . ١١١ .

الحكم ، فلا يعنيكم ذكر العلة . فما معنى قولكم انه يجب لفائدة الخلق ، وما معنى الوجوب ، ونحن لا نقيم من الوجوب الا المعاني الثلاثة ، وهي متقدمة ، فان أردتم معنى رابعا ففسروه أولا ، ثم اذكروا علة . فانا ربما لا نذكر أن للخلق في الخلق فائدة . وكذا في التكليف . ولكن ما فيه فائدة غيره لم يجب عليه ، اذا لم يكن له فائدة في فائدة غيره . وهذا لا يخرج عنه أبدا ، على أنا نقول انما يستقيم هذا اللام في الخلق لا في التكليف .

5

[64-b] ولا يستقيم هذا في الخلق الموجود ، بل في أن \* يخلقهم في الجنة متنعين من غير غم وحزن ،

والم . توأما هذا الخلق الموجود ، فالعقلاء كلهم قد تمنوا العدم . وقال بعضهم ليتني كنت نسيا منسيا . وقال آخر ليتني لم اك شيئا ، وقال آخر ليتني كنت هذه التينة وقد رفعها من الأرض ، وقال آخر وأشار الى طائر ليتني كنت ذلك الطائر . وهذا قول

الابتناء والاولياء وهم العقلاء ، فيمضهم تمنى عدم الخلق ، وبعضهم تمنى عدم التكليف . بان يكون جادا ، أو طائرا .

10

(١) فلا : ا ب ج ، ولا : د . يعنيكم : ب ج د ، يعنيكم : ا . قلنا : ا ب د ، وما : ج (٢) متقدمة : ا ب ج ، متقدمة : د (٣) للخلق : ب ج ، الخلق : ا ، للحق : د (٤) فائدة غيره : ا ج د ، فائدة في فائدة غيره : ب . اذا : ا ب د ، اذ : ج (٥) عنه : ا ج د ، منه : ب . الكلام : ا ب د ، في الكلام : ج . الخلق لا : ب ج د ، الخلق الا : ا (٦) هذا في : ج ، في هذا : د ، في : ا ب . بل في : ا ج ، بل هو في : د ، الا يجب . يخلقهم : ا ب ج ، يخلقهم : د . متنعين : ب ، متنعين : ا ج د . غم وحزن : ا ج ، حزن وغم : ب د (٧) واما : ج د ، اما : ا ب : قد : ا ج د ، فيه قد : ب . ليتني : ا ب ج ، ياليتني : د (٨) ليتني : ا ب ج ، ياليتني : د . لم اك : ا د ، لم اكن : ب ج . هذه التينة وقد : ا ، تينة : ب ج د (٩) وأشار الى طائر ليتني : ا ، يشير الى طائر ليتني : ج ، يشير : . . . ياليتني : د ، - ب . كنت ... الطائر و : ا د ، كنت ذاك الطائر و : ج ، - ب (١٠) والاولياء : ب . ج د ، - ا . هم : ب د ، - ا ج . الخلق : ا ج د ، ذاته : ب . وبعضهم تمنى : ب ، وبعضهم : ا ج د .

فليت شعري كيف يستجير العاقل أن يقول للخلق في التكليف فائدة أو انما معنى المفائدة هي الكلفة ، والتكليف في عينه الزام كلفة ، وهو ألم ، وان نظر الى الثواب فهو الفائدة ، وكان قادرا على اصاله اليهم بغير تكليف ، فان قبل الثواب اذا كان باستحقاق كان الذ وأرفع من أن يكون بالامتنان والابتداء والجواب أن الاستعاذة بالله من عقل ينتهي الى التكبر على الله تعالى ، والترفع عن احتمال مته ، وتقدير اللذة في الخروج من نعمة أولى من الاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم وليت شعري ، كيف يعد من العقلاء من يخطر بباله مثل هذه الوسوس ، ومن يستقل للمقام أبد الآباد في الجنة من غير تقدم تعب ، وتكليف اخس من أن يخاطب ، وينظر هذا ، لو سلم ان الثواب بعد التكليف يكون مستحقا ، وسنين تقيضه ، ثم ليت شعري الطاعة التي بها يستحق الثواب ؟ من أين اوجدها العبد ؟ وهل لها سبب سوى وجوده ، وقدرته ، وإرادته ، وحمته \* أعضاء وحضور أسبابه ؟ وهل لكل ذلك مصدر الا فضل الله ، ونعمته ؟ فنعوذ بالله من الانحلال عن غريزة العقل بالكلفة ، فان هذا الكلام من هذا النمط خيبي أن يستغرق الله تعالى عقلا لصاحبه ولا يشتغل بتناظرته .

( ١ ) فليت : ب ، وليت : ا ج د . ان : ا ب ، في ان : ج د ( ٢ ) وهو ألم : ا ب ج ، وهو ألم قبل الفائدة : د ( ٣ ) وكان : ا ج ، فان كان : ب ، فهو : د . قادرا : ا ب ج ، قادر : د . اصاله اليهم : ا ب ج ، اصالهم اليها : د ( ٤ ) الذ وأرفع : ا ج د ، آلدوا دفع : ب . الابتداء : ا ب ج ، الابتداء : د . والجواب : ا ج د ، فالجواب : ب ( ٥ ) ينتهي الى التكبر : ا ج د ، يتكبر : ب ، تعالى : ج ، - : ا ب د ، الترفع : ا ج د ، يترفع : ب . عن : ا ب د ، من : ج ( ٦ ) من : ا ب د ، عن : ج . بالله : ا ب د ، - : ج . الرجيم : ا ب ج ، - : د ( ٧ ) ومن : د ، فمن : ا ب ج ( ٨ ) هو تكليف : ا ب ج ، بتكليف : د . اخس : ب ج د ، احسن : ا ب ج ، سلم : ان : ا ب ج ، مسلم له : ان : د ( ٩ ) تقيضه : ا ب ج ، بعصه : د . بها يستحق : ا ب ، يستحق بها : ج . يستحق عليها : د ( ١٠ ) اوجدها : ا ج د . وجدها : ب . وإرادته : ا ب ج ، ونجته : د ( ١١ ) وحضور : ا ج د ، حضور : ب . نعمته : ج ، رحمته : ا ب د ( ١٢ ) عن : ا د ، من : ب ج . هذا النمط : ا ب ج ، ذلك النمط : د ( ١٣ ) تعالى : ب ج د - ا . عقلا لصاحبه : ا ب ج ، لصاحبه عقلا : د . ولا : ا ج د ، فلا : ب .

### الدعوى الثانية :

ندعى ان الله تعالى ان يكلف عباده ما يطيقونه وما لا يطيقونه (١) وزهبت المفترلة الى انكار ذلك . ومعتقد أهل السنة : أن التكليف له حقيقة في نفسه ، وهو أنه كلام ، وله مصدر ، وهو المكلف ، ولا شرط فيه الا كونه متكلما ، وله مورد ، وهو المكلف ، وشرطه أن يكون فاهما للكلام . فلا يسمى الكلام مع الجماد والمجنون خطابا ، ولا تكليفا . والتكليف نوع 5 خطاب ، وله متعلق ، وهو المكلف به ؛ وشرطه : أن يكون مفهوما فقط . وأما كونه ممكنا ، فليس بشرط لتحقيق الكلام . فان التكليف كلام ، فاذا صدر ممن يفهم مع من يفهم ، فبما يفهم ، وكان المخاطب دون المخاطب ، سمي تحليفا . وان كان سمي التماسا ، وان كان فوقه سمي دعاء ، وسؤالا ، والاقتضاء في ذاته واحد . وهذه الأسمى 10 تختلف عليه باختلاف النسبة .

وبرهان جواز ذلك أن استحقاقه لا تخلو ، اما ان تكون لامتناع تصور ذاته ، كاجتماع السواد ، والبياض . وكان لأجل الاستفاج . وباطل أن يكون امتناعه لذاته ، فان السواد ،

( ٢ ) تعالى : ا ب ج ، - : د . ما يطيقونه وما لا يطيقونه : ا ج د ، ما لا يطيقونه وما يطيقونه : ب . ذهبت : ا ج د ، ذهب : ا ( ٣ ) معتقد : ا ج د ، مذهب : ب . أنه : ا ج د ، انه له : ب . المكلف : ا ج د ، المتكلم : ب ( ٤ ) ولا شرط : ا د ، فلا يشترط : ب ج . المكلف : ب ج د ، المكلف فيه : ا ( ٥ ) الجماد : ا ب د ، الحمار : ج ( ٦ ) أو اما : ب ج د ، فاما : ا ( ٦ - ٧ ) بشرط لتحقيق : ا ب ج ، شرطا لتحقيق : د ( ٧ ) مع من يفهم فيما يفهم : ا د ، مع من يفهم بما يفهم : ج ، فيما يفهم مع من يفهم : ب ( ٨ ) سمي : ا ج د ، يسمى : ب ( ٩ ) والاقتضاء : ب ، فالاقتضاء : ج د ، فالاقتضاء : ا . باختلاف : ب ج د ، باختلاف : ا ( ١١ ) لا تخلو : ب ج ، لا تخلو : ا د . تكون : ا ب ج ، يكون : د ( ١٢ ) لذاته : ا ب ج ، لنفسه : د .

( ١ ) ولو لم يحجز ذلك لاستحالة سؤال دفعه وقد سألوا ذلك فقالوا « ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ( البقرة ٢٨٦ ) » ، الاحياء ، ج ١ ، ص ١١٢ .

والبياض لا يمكن أن يفرض مجتمعين ، وفرض هذا ممكن ، اذ التكليف . اما ان يكون [65- b] لفظا ، وهو مذهب الخصم ، وليس بمستحيل أن يقول الرجل \* لعبد الزمن . قم فهو على مذهبهم اظهر . وأما نحن فانا نعتقد أنه اقتضاء يقوم بالنفس ، وكما يتصور أن يقوم اقتضاء القيام بالنفس من قادر فيتصور ذلك من عاجز ، بل ربما يقوم ذلك بنفسه من قادر ، ثم يبقى ذلك الاقتضاء نظرا الزمانة ، والسيد لا يدري ، ويكون الاقتضاء قائما بذاته ، وهو اقتضاء قائم من عاجز في علم الله تعالى . وان لم يكن معلوما عند المقتضى فان علمه لم يستحل بقاء الاقتضاء مع العلم بالجزء عن الوفاء . وباطل أن يقال بطلان ذلك من جهة الاستحالات فان كلامنا في حق الله تعالى ، وذلك باطل في حقه لتزوجه عن الأغراض . ورجوع ذلك الى الأغراض . اما الانسان العاقل المضبوط بقالب الأغراض فقد يستقيح منه ذلك ، وليس ما يستقيح من العبد ، يستقيح من الله تعالى . 10 فان قيل فهو بما لا فائدة فيه . وما لا فائدة فيه فهو عبث . والعبث على الله تعالى محال .

(1) يفرض : ب ج د ، يفرضا : ا . مجتمعين : ا ج د ، متجمعا : ب . يمكن : ا ج ، يمكن : ب د (2) هو : ا ب د ، هذا : ج . بمستحيل : ا ب ج ، يستحيل : د . الرجل : ا ج د ، - ب . فهو : ا ج د ، فهذا : ب . اما : ج د ، - : ا ب (3) يتصور : ا ج د ، تصور : ب . ان يقوم : ا ب ج ، - : د (4 - 5) فيتصور : . . . ثم : ا ب د ، - : ج (5) يبقى : ب د ، يبقى : ا ، - : ج . ذلك الاقتضاء نظرا الزمانة : ب ، ذلك الاقتضاء ونظري الزمانة : ا د ، - : ج (5 - 6) والسيد . . . قائما بذاته وهو : ب ، والسيد . . . نفسه قائما بذاته وهو : د . والسيد . . . قائما بذاته وهو : ا ، - : ج (6) اقتضاء قائم : ب د ، اقتضاء قيام : ا ، ثم ينفي هذا الاقتضاء قيام : ج . تعالى : ا ب ج ، - : د . ان لم : ا ب د ، ان : ج (7) بطلان : ا ب ، بطلان : ج د (8) الاستحالات : ب ، الاستحسان : ا ج د (9) الاغراض : ا ج د ، الاغراض : ب . الاغراض : ا ج د ، اما : ا ب ج ، واما : د . بقالب : ا ب ج ، بقالب : د (10) منه : ا ج د ، - : ب (11) على : ا ب ج ، من : د .

قلنا هذه ثلاث دعاوى :

الأولى ، أنه لا فائدة فيه . ولا نسلم ، فلعل فيه فائدة للعباد اطلع الله تعالى عليها ، وليست الفائدة هي الامتثال ، والثواب عليه . بل ربما يكون في اظهار الأمر ، وما يتبعه من اعتقاد التكليف فائدة ، فقد ينسخ الأمر قبل الامتثال ، كما أمر ابراهيم عليه السلام بذبح ولده ثم نسخه قبل الامتثال ، وأمر أباجهل بالايان وأخبر أنه لا يؤمن ، وخلاف خبره محال .

الدعوى الثانية : أن مالا \* فائدة فيه فهو عبث فهذا تكرير عبارة فانا بينا أنه لا يراد بالعبث الا مالا فائدة فيه فان أريد به غيره فهو غير مفهوم .

الدعوى الثالثة : ان العبث على الله تعالى محال . وهذا فيه تليس ، لأن العبث عبارة عن فعل لا فائدة فيه ممن يتعرض للفوائد . فن لا يتعرض لها فتسميته عبثا مجاز محض لا حقيقة له ، يضاهي قول القائل : الريح عابثة تحريكها الأشجار . اذ لا فائدة لها فيه . ويضاهي قول القائل : الجدار غافل ، أى هو خال عن العلم ، والجهل . وهذا باطل لأن الغافل يطلق على القابل للعلم والجهل ، اذا خلا عنها فاطلاقه على الذى

(1) ثلاث : ا ج د ، ثلاثة : ب (2) ولا نسلم : ا ب ج ، ونحن لا نسلم ذلك : د . تعالى : ا د ، - : ب ج (3) وليست : ا ب د ، فليست : ج . هي : ا ب د ، هو : ج . ما : ا ب ج ، - : د (4) قبل : ا ج د ، من قبل : ب . عليه السلام : ب د ، صلوات الله عليه : ا ج (5) نسخه : ب د ، نسخ : ا ج . بالايان : ا ب د ، بايمان : ج (7) الدعوى : ب ج د ، - : ا . ان ما : ا ب ج ، انما : د . فهو : ا ج ، - : ب د . تكرير : ا ب ج ، تكرار : د (8) فان : ج د ، وان : ا ب . به : ا ج د ، - : ب . (9) الدعوى : ب د ، - : ا ج . على : ا ب ج ، من : د (10) فعل لا : ا ب د ، فعل مالا : ج (11) يضاهي : ا ب ج ، وهو يضاهي : د (12) فيه : ا ب د ، - : ج . هو : ا ج د ، - : ب . هذا : ج ، هو : ا ب د (13) فاطلاقه : ج د ، فإطلاقه : ا ب .

لا يقبل العلم مجاز لأصل له . وكذلك اطلاق اسم العايب على الله تعالى ، واطلاق  
العيب على أفعاله سبحانه وتعالى . الدليل الثاني (١) في المسئلة : ولا يحصى لأحد عنه أن الله  
تعالى كلف أبا جهل أن يؤمن . وعلم أنه لا يؤمن ، وأخبر عنه بأنه لا يؤمن . فكأنه  
أمره بأن يؤمن بأنه لا يؤمن . اذا كان من قول الرسول - صلى الله عليه وسلم - أنه  
لا يؤمن وكان هو مأموراً بتصديقه ، فقد قيل له صدق بانك لا تصدق . وهذا محال .  
وتحقيقه أن خلاف المعلوم محال وقوعه ، ولكن ليس محالاً لذاته ، بل هو محال  
لغيره والمحال لغيره في امتناع الوقوع كالمحال لذاته ، ومن قال ان الكفار الذين  
لم يؤمنوا ، ما كانوا مأمورين بالايان ، فقد جحد للشرع . ومن قال كان الايمان منهم  
[66-b] متصوراً \* مع علم الله سبحانه ، وتعالى بأنه لا يقع فقد انكر العقل وقد اضطر كل فريق  
الى القول بتصور الامر بما لا يتصور امتثاله . ولا يفتى عن هذا قول الفائل انه كان  
مقدوراً عليه ، وكان للكافر عليه قدرة ، اما على اصلنا فلا قدرة قبل الفعل ،  
ولم تكن لهم قدرة الا على الكفر الذي صدر منهم ، وأما عند المعتزلة ، فلا يتمتع

(١) لا يقبل : ا ب د ، لا يقبلها : د . العلم : د ، ذلك : ج ، - : ا ب . وكذلك :  
ب ج د ، فكذا : ا . اسم : ب ج ، - : ا د (٢) العيب : ا ج د ، العايب : ب . سبحانه  
وتعالى : ج ، - : ا ب د . لاحد عنه : د ، عنه لاحد : ب ج ، عنها لاحد : ا (٣) ان  
يؤمن : ا ، بالايان : ب ، الايمان : د ، - : ج . بأنه : ا ب ج ، انه : د (٤) امره :  
ا ب ، امر : ج د . الرسول : ب د ، رسول الله : ا ج . وسلم انه : ا ج د ، وآله وسلامه  
انه : ب (٥) هو : ا ب ج ، ابو جهل : د . مأموراً : ا ج د ، مأمور : ب . له : ب ج  
د ، - : ا (٦) محالاً لذاته : ا د ، محال لذات : ج ، هو لذاته : ب (٨) لم يؤمنوا :  
ا ج د ، لم يكونوا يؤمنوا : ب (٩) سبحانه : ا ، - : ب ج د . وتعالى : ب ج ، - : ا د .  
انكر العقل وقد : ب ، انكر العقل فقد : ا ، - : ج (١١) اما : ا ج د ، فاما : ب  
(١٢) تكن : ب ج ، يكن : ا د .

(١) ولم يذكر الدليل الاول .

وجود القدرة ، ولكن القدرة غير كافية لوقوع المقدور ، بل له شرط كالارادة ، وغيرها ،  
ومن شروطه أن لا يتقلب علم الله تعالى جهلاً ، والقدرة لا تراد لعينها ، بل ليتيسر العقل  
بها ، فكيف يتيسر فعل يؤدي الى انقلاب العلم جهلاً ؟ فاستبان ان هذا واقع في ثبوت  
التكليف بما هو محال لغيره فكذا يقاس عليه ما هو محال لذاته ، اذ لا فرق بينهما في امكان  
التلفظ ، ولا في تصور الاقتضاء ، ولا في الاستقباح ، والاستحسان .

#### الدعوة الثالثة :

ندعى ان الله تعالى قادر على ايلام الحيوان البريء عن الجنائيات ولا يلزم عليه  
ثواب (١) وقالت المعتزلة ان ذلك محال ، لانه قبيح ولذلك لزمهم المصير الى ان كل  
بقة وبرغوث اذا أودى بفرك او صدمة ، فان الله تعالى يجب عليه ان يحشره ويثيبه  
عليه ثواب ، وذهب زاهبون الى أن ارواحها تمود بالتناسخ الى ابدان آخر وينالها  
من اللذة ما يقابل تمها . وهذا مذهب لا يخفى فساد . ولكننا نقول اما ايلام البريء  
عن الجناية من الحيوان ، والاطفال ، والمجانين \* فقدور ، بل هو مشاهد محسوس ،

(١) المقدور : ا ب ج ، الفعل : د . شرط : ب ج ، مشروط : ا د (٢) علم الله  
تعالى : ج ، علم الله : ا د ، العلم : ب . لا تراد : ا ب ج ، لا يراد : د . ليتيسر : ا ب ج ،  
لتيسر : د (٣-٢) الفعل بها : ا ج د ، بها الفعل : ب (٣) فكيف يتيسر : ب ج د ،  
وكيف تيسر : ا (٤) فكذا : ا ب ج ، وكذا : د (٥) التلفظ : ب ج ، اللفظ به : ا ،  
اللفظ : د (٦) ندعى : ب ج ، - : ا د . الحيوان : ا ج د ، الحيوانات : ب . عن : ا  
ب ج ، من : د . الجنائيات : ا ب ، الجناية : ج د . ولا يلزم : ا د ، ولا يلزمه : ب ج  
(٨) ولذلك : ب ج د ، كذلك : ا (٩) اذا : د ، - : ا ب ج . ذى : ا ب د ، تقتل :  
ج . بفرك : ا د ، بفركة : ج ، بفرك : ب . تعالى : ا ج د ، - : ب . يجب عليه ان :  
ب ج د ، - : ا . يحشره : ا ج د ، يحشره : ب . يثيبه : ب ج د ، ان يثيبه : ا .  
(١٠) تعود : ا ب ج ، يعود : د . ابدان : ا ب ج ، بدن : د (١٢) عن : ا ب د ، من :  
ج . الحيوان : ا ب ، الحيوانات : ج د . بل : ا ب د ، بما : ج .

(١) لانه متصرف في ملكه ، ولا يتصور ان يعدو تصرفه ملكه ، والظلم هو عبارة  
عن التصرف في ملك الغير بغير اذنه ، وهو محال على الله تعالى . فانه لا يصادف لغيره  
ملكاً حتى يكون تصرفه ظلماً ... الاحياء ، ج . ١ ، ص . ١١٢ .

فيبقى قول الخصم ان ذلك يوجب عليه الخير ، والثواب بعد ذلك فيعود الى معنى الواجب ، وقد بان استحالته في حق الله تعالى ، وان فسروه بمعنى رابع فهو غير مفهوم . وان زعموا ان تركه يناقض كونه حكيمًا .

فنقول : الحكمة ان اريد بها العلم بنظام الامور ، والقدرة على ترتيبها كما سبق فليس في هذا ما يناقضه ، وان اريد بها أمر آخر ، فليس يجب له عندنا من الحكم الا ما ذكرناه ، وما وراء ذلك لفظ لا معنى له .

فان قيل فيؤدي الى أن يكون ظلماً ، وقد قال الله تعالى « وما ربك بظلام للعبيد » (١) قلنا الظلم منفي عنه بطريق السلب المحض ، كما تسلب الخفة عن الجدار ، والعبث عن الريح . فان الظلم انما يتصور ممن يمكن ان يصادف فعلة ملك غيره ، ولا يتصور ذلك في حق الله تعالى ، او يمكن ان يكون عليه أمر ، فيخالف فعلة امر غيره ، فلا يتصور من الانسان ان يكون ظلماً في ملك نفسه بكل ما يفعله الا اذا خالف امر الشرع ، فيكون ظلماً بهذا المعنى ، فمن لا يتصور منه ان يتصرف في ملك غيره ، ولا يتصور منه ان يكون تحت أمر غيره ، كان الظلم مملوفاً عنه ، لفقد شرطه المصحح له ، لا لفقده

( ١ ) فيعود الى معنى : ب ، فيعود الى معاني : ج د . فتعود الى معاني : ا ( ٢ ) تعالى : ا ب ج ، عز وجل : د ( ٥ ) هذا : ا ج د ، ذلك : ب . بها : ب د ، به : ا ج . يجب : ا ج د ، يحركه : ب . الحكم : ب د ، الحكمة : ا ج ( ٦ ) وما : ا ب ج ، واما ما : د . لفظ : ا ب ج ، فلفظ : د ( ٧ ) فيؤدي : ا ب ج ، فان ذلك يؤدي : د . انه تعالى : ا ب د ، تعالى : ج . وما ربك بظلام للعبيد : ج ، انه ليس بظلام للعبيد : ا ب ، ليس بظلام للعبيد : د ( ٩ ) فان : ا ج د ، فانما : ب ( ١٠ ) عليه : ا ج د ، موقوفاً على : ب . امر غيره : ا ج د ، ذلك الامر غيره : ب . فلا : ا ب ، ولا : ج د ( ١١ ) من : ا ج د ، في : ب . بكل : ا ب ج ، في كل : د . ما يفعله : ا ج د ، يفعله فيه : ب ( ١٢ ) ان يتصرف : ا ج د ، ان يتصرف منه : ب .

في نفسه ، فلتفهم هذه الدقيقة ، فانها منزلة القدم . فان فسر الظلم بمعنى سوى ذلك فهو غير مفهوم . ولا يتكلم فيه بنفى ولا اثبات .

#### الدعوى الرابعة :

انه لا يجب عليه رعاية \* الاصلح لعباده ( ١ ) بل له ان يفعل ما يشاء ، ويحكم بما

يريد ، خلافاً للمعتزلة . فانهم حجروا على الله تعالى في افعاله ، وواجبوا عليه رعاية الاصلح ، ويدل على بطلان ذلك ما دل على نقي الوجوب على الله تعالى ، كما سبق .

وتدل عليه المشاهدة ، والوجود . فانما نريهم من افعال الله تعالى ما يلزمهم الاعتراف بانها صلاح فيه للعبد فانما تقرر ثلاثه اطنائاً مات احدهم ، وهو مسلم في الصباء وبلغ الآخر ،

واسلم ومات مسلماً بالغا ؛ وبلغ الثالث كافراً ، ومات على الكفر . فان العدل عندهم ان يخذل الكافر البالغ في النار ، وان يكون البالغ المسلم في الجنة رتبة فوق رتبة الصبي

المسلم ، فاذا قال الصبي المسلم : يارب لم حططت رتبتي عن رتبته ؟ فيقول لانه بلغ ؛ فاطاعني ، وانت لم تعطني بالمبادات بعد البلوغ . فيقول يارب لانك امتنى قبل البلوغ ،

( ١ ) فلتفهم : ب ، فليفهم : ا ج د . القدم : ا ب ج ، الاقدام : ج . فان : ا ب د ، وان : ب . سوى : ا ب د ، غير : ج ( ٢ ) ولا : ا ج ، فلا : ج د . ولا اثبات :

ب ج د . والاثبات : ا ( ٤ ) بما : ج ، ما : ا ب د ( ٥ ) تعالى : ب ج د ، - : ا ( ٦ ) ويدل : ا ب ج ، والذي يدل : د . على الله تعالى : ج ، عن الله سبحانه : ا ، عن الله تعالى : ب ، على الله سبحانه : د ( ٧ ) تدل : ج ، يدل : ا ب د . والوجود ،

ا ب ج ، والوجوب : ج . بانه : ا ب د ، به بانه : ج ( ٩ ) واسم : ا ب ج ، فاسم : د . بالغا : ا ب ج ، - : د . كافراً : ب ج د ، - : ا . ومات على الكفر : ب ج ، ومات

في الكفر : ا ، ومات كافراً : د ( ١٠ ) الكافر البالغ : ب ج د ، البالغ الكافر : ا . رتبة : ج ، رتبة : ا ب د ( ١١ ) فاذا قال الصبي : ج ، فاذا قال هذا الصبي : د ، فان قال هذا الصبي : ب . قال هذا الصبي : ا . حططت : ا ، حططت : ب ج د . فيقول : ا ب ج ، فيقول له : د .

بلغ : ا ج ، قد بلغ : ب د ( ١٢ ) لانك : ب ج ، انك : ا ، كان ذلك منك لانك : د .

فكان صلاحى في ان تمدنى بالحياة حتى ابلغ فاطيح : فاما رتبة ، فلم حرمته هذه الرتبة ابد الآبدى وكنت قادرا على ان تؤهلنى لها ؟ فلا يكون له جواب إلا ان يقول : علمت انك لو بلغت لمصيت ، وما اطعت وتعرضت لعقابى ، وسخطى . فرأيت هذه الرتبة النازلة اولى بك ، واصلح لك من العقوبة . فينادى الكافر البالغ من الهاوية ويقول : يارب 5 او ما علمت انى اذا بلغت كفرت ؟ فلو امتنى فى الصبا وازلتنى فى تلك الميزة النازلة لكان [68-5] احب الى من تخليد النار ، واصلح \* لى . فلم احببته ؟ وكان الموت خيرا لى . فلا يبقى له جواب آتية ومعلوم ان هذه الاقسام الثلاثة موجودة ، وبه يظهر على القطع ان الاصلح للعباد كلهم ليس بواجب ولا هو موجود .

الدعوى الخامسة :

10 ندعى ان الله تعالى اذا كلف العباد فاطعوه ، لم يجب عليه الثواب ، بل ان شاء اقامهم ، وان شاء عاقبهم ؛ وان شاء اعدمهم ، ولم يحشرهم . ولا يبالى لو غفر لجميع الكافرين ، وعاقب جميع المؤمنين ، ولا يستحيل ذلك فى نفسه ، ولا يناقض صفة من صفات الآلهية . وهذا لان التكليف تصرف فى عبده ، وبماليكه . ولما الثواب ففعل آخر على سبيل الابتداء ، وكونه واجبا بالمعاني الثلاثة غير مفهوم ، ولا معنى للحسن والقبح وان اريد به

( 1 ) تمدنى بالحياة : ا ب ، تمدنى فى الحياة : ج ، تمدنى بالحياة : د . فاطيح : ا ب د ، واطيح : ج . هذه : ا ب ج ، هذا : د ( 2 ) تؤهلنى لها : ا ب ج ، يوصلنى اليها : د ( 4 ) فينادى : ا ج د ، فمند ذلك بنادى : ب . ويقول : ا ب د ، فيقول : ج ( 5 ) او ما : ب ج ، اما : د ، وما : ا . انى : ب ج د ، - : ا . اذا : ا ج د ، اذ : ب . فى : ا ب د ، - : ج ( 6 ) النار : ب ج ، العقاب : ا ، النار والعقاب : د . خيرا : ب ج د ، اصلح : ا ( 7 ) له جواب : ا ب د ، لهم عذر : ب ( 8 ) هو : ا ج د ، - : ب ( 10 ) فاطعوه : ا ب ج ، - : د ( 11 ) لو : ب ج د ، ان : ا . الكافرين : ب . الكفار : ا ج د ( 12 ) ولا يستحيل : ا ب ج ، لا يستحيل : د . فى : ب ، منه : ا ج د ( 13 ) واما : ا ج ، اما : ب د ( 14 ) مفهوم : ب ج د ، مفهوم : ا . معنى : ب ، لمعنى : ا د ، بمعنى : ج . للحسن والقبح : ا ب ، الحسن والقبح : د ، الحسن والقبح : ج . وان : ا ج د ، فان : ب . ب : ب ، - : ا ج د .

معنى آخر ، فليس بمفهوم ، الا ان يقال انه يصير وعده كذبا ، وهو محال . ونحن نعتقد الوجوب بهذا المعنى ، ولا ننكره .

فان قيل التكليف مع القدرة على الثواب وترك الثواب قبيح .

قلنا : ان عنيتم بالقبح انه يخالف غرض المكلف فقد تعالى المكلف وتقدس عن 5 الاغراض . وان عنيتم به انه يخالف غرض المكلف فهو مسلم ولكن ما هو قبيح عند المكلف لم يمتنع عليه فعلة ، اذا كان القبيح والحسن عنده ، وفى حقه بمثابة واحدة ، على اننا لو نزلنا على فاسد معتقدهم ، فلا نسلم ان من يستخدم عبده ، يجب عليه فى العادة ثواب لان الثواب يكون عوضا عن العمل ، فتبطل فائدة الرق ؛ وحق على العبد ان يخدم مولاه ، لانه عبده .

[68 b] فان كان لاجل عوض ، فليس ذلك خدمة . ومن العجائب قولهم انه يجب \* الشكر على

10 العباد لانهم عباد قضاء لحق نعمته ثم يجب عليه الثواب على الشكر . وهذا محال لان المستحق اذا وفى لم يلزمه عوض ، ولو جاز ذلك للزم على الثواب شكر مجدد ، وعلى هذا الشكر ثواب مجدد ، ويتسلسل الى غير نهاية . ولم يزل العبد والرب كل واحد منهما أبدا مقيدا بحق الآخر وهو محال ، وافحش من هذا قولهم ان كل من كفر ،

( 1 ) فليس : ا ب ج ، فليس ايضا : د . وهو : ا ب ج ، فهو : د . ونحن : ا ب ، فنحن : ج د ( 2 ) ننكره : ا ب ج ، ينكره : د ( 4 ) يخالف : ا ج د ، يخالف : ب ( 5 ) ب : ب ج د ، - : ا ( 6 ) عليه : ا ج د ، على المكلف : ب . اذا كان : ا ج ، اذا كان : ب د . لو نزلنا : ا ج ، ان نزلنا : ب د ( 7 ) فلا نسلم : ا ب ج ، فلا نسلم لهم : د . ثواب : ا ب ج ، ثواب : د ( 8 ) عن : ب ج د ، على : ا . فتبطل : ا ب د ، فيبطل : ج . عبده : د ، عبد : ا ب ، سيده : ج ( 9 ) العجائب : ا ب د ، العجب : ج ( 10 ) لحق : ا ب د ، الحق : ج . وهذا : ب ج د ، وهو : ا ( 11 ) لم يلزمه : د ، لم يلزم به : ا ج ، لم يلزم عليه : ب . مجدد : ا ب ، مجرد : د ، محمود : ج ( 12 ) هذا : ج ، ذلك : ا ب د . مجدد : ا ب ، مجرد : د ، محمود : ج ( 13 ) مقيدا : ا ب ، مقيد : ج ، ملتزما : د . وهو : ا ب ج ، وهذا : د . كفر : ا ب ج ، كفر بالله : د .



فيجب على الله تعالى أن يعاقبه أبداً، وإن يخلده في النار، بل كل من قارف كبيرة، ومات قبل التوبة يخلد في النار: وهذا جهل بالكرم، والمروءة، والعقل، والعادة، والشرع، وجميع الأمور.

فأنا نقول: المادة قاضية، والمقول مشيرة إلى أن التجاوز والصفح أحسن من العقوبة والانتقام وثناء الناس على العافي أكثر من ثنائهم على المنتقم، واستحسانهم للعفو أشد. فكيف يستبجح العفو والانعام ويستحسن طول الانتقام؟ ثم هذا في حق من أذته الجناية، وغضت من قدرته المعصية. والله تعالى ينوي في حق الكفر، والإيمان، والطاعات، والمعصيان. فهما في حق الهيته، وجلاله سيان. ثم كيف يستحسن أن يسلك طريق المجازاة، ويستحسن مع ذلك تأييد العقاب خالد مخلداً في مقابلة المعصيان بكلمة واحدة في لحظة. ومن اتبى عقله في الاستحسان إلى هذا الحد، كانت دار المرضى الباقية من مجامع العلماء، على أنها تقول لو سلك سالك ضد هذا الطريق بينه كان

(1) تعالى: اجد، - ب. ان: ا، - ب. ج. د. بل: ب. ج. د. ابدأ بل: ا. كل ا ب د، - ج. من قارف: ا ج د، اقترف: ب (2) مات: ا ج د، يموت: ب (4) فأنا نقول: ا ب ج، فان اصول: ب. العقول: ا ب ج، العقل: د. مشيرة: ا ب ج، مشير: د. الصفع: ا ج د، الصلح: ب (5) العافي: ب ج د، العافي: ا. على المنتقم: ا ج، على المقتص: د، للمنتقم: ب (6) للعفو: ا ب د، العفو: ج. اشد: ا ب ج، اشد: د. فكيف: ب ج د، وكيف: ٩. العفو والانعام: ج. الانعام والعفو: ا ب د. ثم: ا ب ج، - د. هذا: ا ج د، ان كان هذا: ب (7) اذته: ا ج د، لاماد به: ب. غضت: ج د، غض: ا، فلا يتنقى: ب. قدرته: ا ب ج، قدره: د (8) وجلاله: ا ج، والجلال: ب، والجلالة: د (9) ان يسلك: ا ج د، ان سلك: ب. يستحسن: ج د، استحسنا: ب. مع ذلك: ا د، ذلك: ب، - ج. تأييد: ج، تأييد: ا، ابتداء: ب، استقامة: د. مقابلة: د، مقابلته: ا ب ج (10) و: ا ب ج، - د (11) على: ا ب ج، مثلاً على: د. أنا نقول: ب ج د، أنا أقول: ا.

أقوم قتيلاً، وأجرى على قانون الاستحسان، والاستتباع الذي تنقضي به الاوهام؛ والحيلالات، كما سبق. وهو أن تقول \* الانسان يقبح منه أن يعاقب على جناية سبقت وعسر تداركها الا بوجهين:

احدهما أن يكون في العقوبة زجر ورعاية مصلحة في المستقبل، فيحسن ذلك خيفة من قوات غرض في المستقبل. فان لم يكن فيه مصلحة في المستقبل أصلاً، فالعقوبة بمجرد المجازاة على ما سبق قبيح، لانه لا فائدة فيه للمعاقب، ولا لاحد سواه، والجاني متاذ به، ودفع الأذى عنه حسن وانما يحسن الأذى لفائدة، ولا فائدة، وما مضى فلا تدارك له فهو في غاية القبح.

الوجه الثاني أن تقول: اذا تأذى المجنى عليه، وامتنع واشتد غيظه، فذلك الفيظ مؤلم وشفاء الفيظ مريح من الألم، والألم بالجاني البق. ومهما عاقب الجاني زال منه ألم الفيظ، واختص بالجاني، فهو أولى، فهذا أيضاً وجه ما، وان كان دليلاً على نقصان العقل، وغلبة الغضب عليه. فاما ايجاب العقاب حيث لا يتعلق بمصلحة

(1) أجرى: ا ب د، اخرى: ج، قانون: ا ج د، طريق: ب. الذي تنقضي: د، الذي يقضي: ب، الذين تنقضي: ج، الذي تنقضي: ا. به ب، بهما: ج، - د (2) نقول: ا ب ج، يقول: د. جناية: ا ج د، امر: ب (2-3) سبقت وعسر: ا ج، قد سبق بجناية وعسر: ب، سلفت عن: د (4) ذلك: ا ب ج، ذلك فيها: د (5) في المستقبل: د، - ب. ا ب ج. فيه: ا ج د، - ب (6) متاذ به: ا ب د، يتأذى: ج (7) يحسن: ب ج د، حسن: ا. وما: ا ب ج، فيما: د. فلا: ا ج، ولا: د، لا: ب (8) فهو في غاية: ا ج د، فهذا في رعاية: ب (9) نقول: ا ب ج، يقول: د. امتنع: ا، امتنع: ب ج د، غيظه: ب ج د، غضبه: ا. فذلك: ب ج د، فذلك: ا (10) شفاء: ب ج، تشفى: ا د. مريح: ا ب د، يريح: ج. الجاني: ا ب ج، الجاني عليه: د (11) منه: ب ج د، عنه: ا. فهو: ا ج د، وهو: ب (12) غلبة الغضب: ج، غلبه الغضب: ا، غلبه الفيظ: د، وعليه الغضب: ب ايجاب: ا ب د، ايجاز: ج. حيث: ا ب د، بحث: ج، بمصلحة: ا ب د، مصلحة: ج.

في المستقبل لأحد في علم الله تعالى، ولا فيه دفع أذى عن المجنى عليه، ففي غاية القبح. فهذا أقوم من قول من يقول أن ترك العقاب في غاية القبح، والكلمة باطل، واتباع لموجب الاوهام التي وقعت يتوهم الاغراض، والله تعالى متقدس عنها ولكننا اردنا معارضة الفاسد بالفاسد ليتبين به بطلان خيالهم.

#### الدعوى السادسة :

ندعى انه لو لم يرد الشرع، لما كان يجب على العباد معرفة الله تعالى، وشكر نعمته خلافا للمعتزلة، حيث قالوا بان العقل بمجرده موجب، وبرهانه هو أن تقول : العقل يوجب النظر وطلب المعرفة لفائدة مرتبة عليه، أو مع الاعتراف بان وجوده، وعدمه [69-b] في حق الفوائد عاجلا، وآجلا \* بمثابة واحدة فان قلتم يقتضى بالوجوب مع الاعتراف 10 بانه لا فائدة فيه قطعا عاجلا، وآجلا، فهذا حكم الجهل، لا حكم العقل. فان العقل لا يأمر بالعبث، وكل ما هو خال عن الفوائد كلها، فهو عبث. وان كان لفائدة، فلا يخلو اما أن ترجع الى المعبود أو الى العبد ومحال ان ترجع الى المعبود تعالى وتقدس عن الفوائد. وان رجعت الى العبد، فلا يخلو اما أن يكون في الحال، أو في المآل. اما في الحال فهو

(1) في : ب ج د، - : ا. علم : ج د، عالم : ا ب. تعالى : ا ج - : ا د. ففى : ا ج د، فهو في : ب (2) فهذا : ا ب د، هذا : ج. يقوى : ا ج د، يقال : ب. (4) بالفاسد : ا ب ج، - : د. لتبين به : ا د، لتبين به : ج. لتبين لك : ب (6) لما كان يجب : ب، لكان لا يجب : ا ج د. تعالى : ا ج د، - : ب. نعمته سبحانه : د (7) موجب : ا ج د، يوجب ذلك : ب. هو : ا ج د، - : ب. تقول : ا ب ج، يقول : د (8) يوجب : ا ج د، اما يوجب : ب. وطلب المعرفة : ب ج د، وطلب التفكير وطلب المعرفة : ا. أو مع : ب ج د، اقم : ٢ (9) يقتضى : ب، يقتضى : د، تقتضى : ا، تقتضى : ج، بالوجوب : ا ب ج، الوجود : د (11) كل ما هو خال عن الفوائد : ا، كل ما كان خاليا عن الفوائد : ب، كلما هو خال عن الفائدة : ج د (12) ترجع : ا ج د، يرجع : ب (13) رجعت : ب ج د، رجعت ذلك : ا. اما : ا ج، - : ب د. في : ا ب، - : ج د. لا : ا ب ج، فلا : د.

تعب محض لا فائدة فيه، وأما في المآل، فالمتوقع هو الثواب، ومن أين علم أنه يشاب على فعله، بل ربما يماقب عليه، فالحكم عليه بالثواب حماقة لا أصل له.

فان قيل يخطر بباله أن له ربا، ان شكره اثمه، وانعم عليه، وان كفر نعمته، عاقبه عليه ولا يخطر بباله ألبتة جواز العقوبة على الشكر، والاحتراز عن الضرر الموهوم في قضية العقل كالاحتراز عن المعلوم.

قلنا نحن لا ننكر أن العاقل يستحس طبعه عن الاحتراز من الضرر موهوماً او معلوماً، فلا يمنع من اطلاق اسم الايجاب على هذا الاستحساس. فان الاصطلاحات، لا مشاحة فيها، ولكن الكلام في ترجيح جهة الفعل على جهة الترك في تقدير الثواب، والعقاب مع العلم بان الشكر، وتركه في حق الله تعالى سيان، لا كالأولاد منا. فانه يرتاح بالشكر، والثناء، ويهتزل به، ويستلذه ويتألم بالكفران، ويتأذى به. فلذا ظهر استواء الأمرين في حق الله تعالى، فالترجيح لأحد الجانبين محال، بل ربما يخطر بباله تقيضه، وهو انه يماقب على الشكر لو جهين :

احدهما أن اشتغاله به تصرف في فكره، وقلبه باتعابه، وصرفه عن الملاذ، والشهوات.

(1) هو الثواب : ا، الثواب : ب د. للثواب : ج. علم : ا ب ج، علمتم : د (2) عليه : ب. على فعله : ا ج د، له : ج، لها : ا ب د (3-4) كفر نعمته عاقبه : ج د، كفرا نعمه عاقبه : ا كفره نعمته بوجه عقابه : ب (4) عليه ولا يخطر : ب ج، سخط عليه ولم يخطر : ا، ولا يخطر : د (5) في : ب ج د، - : ا. كالاحتراز عن المعلوم : ا ج، والاحتراز عن الضرر المعلوم : ب، كالاحتراز عن المعلوم : د (6) عن : ب ج د، الى : ا. أو : ب، و : ا ج د (7) فلا : ب ج د، ولا : ا. من اطلاق : ا ب د، باطلاقة : ج (8) فيها : ا ب ج، فيه : د. والعقاب : ا ب د. بالعقاب : ج (9) تعالى : ا ج د، - : ب. لا كالأولاد : ا ب ج، وليس كالأولاد : د (10) بالشكر والثناء : ا ب د، للثناء والشكر : ج. بالكفران : ا ج د، للكفر : ب (12) انه : ا ج د، انه ربما : ب (13) ان : ا ب د، لان : ج. تصرف في : ا ج د، يتعب : ب. باتعابه وصرفه : ا ج. ويشغله : ب، تابعه صرفه : د.

د. [70] وهو عبد مربوط خلق له شهوة ، وممكن من الشهوات \* قلعل المقصود ان يشتغل بلذات نفسه ، واستيفاء نعم الله تعالى ، وان لا يتعب نفسه فيما لا فائدة لله تعالى فيه . فهذا الاحتمال أظهر .

الثاني : أن يقيس نفسه على من يشكر ملكا من الملوك بان تبحث عن صفاته ، و اخلاقه ، و مكانه ، و موضع نومه مع أهله و جميع اسراره الباطنة مجازاة على انعامه عليه . فيقال له أنت بهذا الشكر مستحق لحز الرقة . فالك ولهذا الفضول ومن أنت حتى تبحث عن اسرار الملوك ، و صفاتهم ، و أفعالهم ، و أخلاقهم ؟ ولماذا لا تشتغل بما يهيك ؟ فالذى يطلب معرفة الله تعالى كأنه ينبغي أن يعرف دقائق صفاته تعالى وحكمته و أفعاله ، و اسراره في أفعاله . وكل ذلك عما لا يؤهل له الا من له منصب . فمن أين عرف المبد أنه مستحق لهذا المنصب ؟ فاستبان أن ما أخذهم أوهام ومخت فيهم من العادات ، تعارضها أمثالها ، ولا يحصى عنها .

فان قيل فان لم يكن مدرك الوجوب مقتضى القول ، أدى ذلك الى افحام الرسول . فانه اذا جاء بالمعجزة وقال انظروا فيها . فللمخاطب أن يقول ان لم يكن النظر واجبا ،

(1) خلق : ا ج ، خلقت : ب د . ممكن : ب ج د ، ممكن : ا ، الشهوات : ا ج د ، قضائها : ب (2) ان : ا ج د ، - : ب . لله تعالى : ا ج ، له الله : د ، لله : ب . الاحتمال : ا ب ج . الاحتمال : د (4) يقيس : ا ج د ، يقيم : ب (5) مجازاة : ا ج د ، مجازاة له : ب (6) عليه : ا ج د ، - : ب . لحز : ا ب ج ، يحز : د (8) فالذى : ا ب ج ، والذي : د (8 - 9) كأنه . . . أفعاله : ا ، كأنه ينبغي ان يطلب دقائق صفاته و أفعاله وحكمته : ب ، كأنه ينبغي ان تعرف صفات الله تعالى و أفعاله وحكمته : ج ، فانه ينبغي ان يعرف دقائق صفات الله تعالى و أفعاله وحكمته : د (9) في : ا ب د ، و : ج ، بما : ا ج د ، - : ب . فمن : ا ب ج ، من : د (10) عرف : ب ج ، يعرف : ا د . فيهم : ا ب ج ، - : د (11) تعارضها : ج د ، يعارضها : ا ، فيعارضها : ب . أمثالها : ا ب د ، و أمثالها : ج (13) جاء : ب ج د ، جاءنا : ا . وقال : ا ج د ، فقال : ب

فلا أقدم عليه ، وان كان واجبا فيستحيل أن يكون مدركه العقل . والعقل لا يوجب ، ويستحيل أن يكون مدركه الشرع ، والشرع لا يثبت الا بالنظر في المعجزة ، ولا يجب النظر قبل ثبوت الشرع ، فيؤدى الى أن لا تظهر صحة النبوة أصلا (١) .

والجواب أن هذا السؤال مصدره الجهل بحقيقة الوجوب . وقد بينا أن معنى الوجوب 5 ترجيح جانب الفعل على الترك بدفع ضرر موهوم في الترك ، أو معلوم . وإذا كان هذا هو الوجوب ، فالوجوب هو المرجح ، وهو \* الله تعالى . فانه اذا انطالق العقاب بترك النظر 70-b ترجيح فعله على تركه . ومعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم انه واجب مرجح بترجيح الله تعالى في ربطة العقاب بأحدهما ، واما المدرك فمبارة عن جهة معرفة الوجوب ، لا عن قيس الوجوب . وليس شرط الواجب أن يكون وجوبه معلوما ، بل أن يكون علمه ممكنا لمن اراده .

(1) والعقل : ب ج د ، اذ الفعل : ا . لا يوجب : ب ج د ، لا يوجب شيئا : ب . (2) الشرع : ا ب ج ، موجه الشرع : د (3) فيؤدى : ا ب ج ، فيؤدى ذلك : د . تظهر : ا ب ، لا يظهر : ج د (4) والجواب : ا ب ج ، فالجواب : د . مصدره : ا ب ج ، مصدره : د . بحقيقة : ا ب ج ، بتحقيقه : د (5) ترجيح : ا ب د ، ترجيح : ج . او : ا ج د ، او في : ب (6) انط : ب ، ط : ا ج ، فاط : د . العقاب : ا ج د ، - : ب (7) صلى الله عليه وسلم : ا ج ، - : ب د . انه : ا ج د ، - : ب (8) ربطة : ا ب د ، رابطة : ج . واما : ب د ، قاما : ا ج . فمبارة : ا ج د ، عبارة : ب (9) ممكنا : ا ج د ، ممكنا : ب .

(١) قلنا هذا يضاهي قول القائل للواقف في موضع من المواضع ، ان ورائك سبيبا ضاريا ، فان لم تبرح عن المكان قتلك . وان التفت ورائك ، ونظرت عرفت صدقي . فيقول الواقف لا يثبت صدقك ، ما لم التفت ورأى ، ولا التفت ورأى ولا انظر حيا لم يثبت صدقك ، فبذل هذا على حقا هذا القائل . يهدفه للهلاك . . . فكذلك النبي يقول : « ان ورائكم الموت ودونه السباع الضارية » . . . فمن التفت عرف واحترز ونجا ومن لم يلتفت واصر هلك . . . فالشرع يعرف وجود السباع الضارية ببذل الموت والعقل يفيد فهم كلامه والاحاطة بإمكان ما يقوله في المستقبل والطبع يستحث على الحذر من الضرر ومعنى كون الشيء واجبا ان في تركه خسرانا ومعنى كون الشيء موجبا انه مصرف للضرر . . . ( الاحياء ج ١ ، ص ١١٣ )

داه . ولن الإيمان مسعد ، والكفر مهلك ، وأخبره بأنه غنى عن العالمين سمعوا ، أم  
[71-8] شقوا . فأنما شأن الرسول أن يبلغ ويرشد الى طريق المعرفة وينصرف فن \* نظر  
فلنفسه ، ومن قصر فعلها ، وهذا واضح .

فان قيل فقد رجع الامر الى أن العقل هو الموجب من حيث انه يسام كلامه .  
5 ودعواه يتوقع عقابا . فيحمله العقل على الحذر ، ولا يحصل الا بالنظر ، فيجب  
عليه النظر .

قلنا الحق الذي يكشف الغطاء عن هذا من غير اتباع رسم وتقليد أمر هو أن الوجوب  
كما بان ، عبارة عن نوع رجحان في الفعل . والموجب هو الله تعالى ، لانه هو المرجح .  
والرسول مخبر عن الترجيح . والمعجزة دليل على صدقه في الخبر . والنظر سبب في  
10 معرفة الصدق ، والعقل آلة النظر ، ولفهم معنى الخبر ، والطبع مستحث على الحذر  
بعد فهم المحذور بالعقل ، فلا بد من طبع يخالفه المعقولة الموعودة ، ويوافقها الثواب  
الموعود ليكون مستحثا . ولكن لا يستحث ما لم يفهم المحذور ، ولم يقدره ظنا ، أو علما ،

فيقول النبي صلى الله عليه وسلم ان الكفر سم مهلك والإيمان شفاء مسعد بان  
جعل الله تعالى أحدهما مسعدا ، والآخر مهلكا . ولست أوجب عليك شيئا . فان الإيجاب  
هو الترجيح ، والمرجح هو الله تعالى . وأنما أنا مخبر عن كونه سها ، ومرشد لك الى  
طريق تعرف به صدق ، وهو النظر في المعجزة ، فان سلكت الطريق عرفت ونجوت ،  
5 وان تركت هلكت .

ومثاله : مثال طبيب انتهى الى مريض ، وهو متردد بين دوائين موضوعين بين يديه .  
فقال له أما هذا فلا تتناوله ، فانه مهلك للحيوان ، وأنت قادر على معرفته بان تطعمه  
هذا السنور فيموت على الفور ، فيظهر لك ما قلته . وأما هذا ففيه شقاؤك ، وأنت  
قادر على معرفته بالتجربة ، وهو أن تشربه ، فتشفي ، فلا فرق في حقى ، ولا في حق  
10 أستاذي بين أن يهلك أو يشفى . فان استاذي غنى عن بقائك ، وأنا أيضا كذلك ، فبعد  
هذا لو قال المريض هذا يجب على بالعقل أو بقولك ؟ وما لم يظهر لى هذا لم اشتغل  
بالتجربة ، كان مهلكا نفسه ولم يكن على الطبيب ضرر .

فكذلك النبي صلى الله عليه وسلم قد أخبره الله تعالى بان الطاعة شفاء والمصيبة

( 1 ) صلى الله عليه وسلم : ج . - : ا ب د . سم : ا ب د ، امر : ج . مسعد :  
ا ب ج ، منقذ : د ( 2 ) أحدهما : ا ج د ، فعل أحدهما : ب ، مسعدا : ا ب ج ،  
منقذا : د ( 3 ) ومرشدك : ج د ، ومرشد ذلك : ا ب ( 4 ) تعرف : ج د ، يعرف :  
ا ب . هـ : ا ب ج ، بها : د ( 6 ) مثال : ب ج د ، - : ا ( 8 ) فيموت : ج د ،  
فتموت : ا ، يموت : ب . ما قلته : ا ب ج ، صدق ما قلته : د ، وأما : ا ب ج ،  
أما : د ( 9 ) بالتجربة : ا ج د ، بالتجربات : ب . تشربه : ب ، تشرب : ا ج ، شرب :  
د . فلا فرق : ب ج د ، ولا فرق : ا ( 10 ) يهلك : ج ، تهلك : ا ب د ، يشفى : ج د ،  
تشفى : ا ب . بقائك : ا ج د ، لبقائك : ب ( 12 ) على الطبيب : ب ، على الطبيب في ذلك :  
د . عليه : ا ج ( 13 ) فكذلك : ا ب د ، وكذلك : ج ، صلى الله عليه وسلم : ج ، - : ا  
ب د . تعالى : ا ب ج ، - : د .

( 1 ) مسعد : ا ب ج ، منقذ : د . ياته : ا ج . يأتى : ب ، انه : د ( 2 ) فأنما :  
ج د ، وأنما : ب . فأنما : ا . ان : ب ج د ، فان : ا . طريق المعرفة : ب ج د ، الطريق :  
ا . وينصرف : ا ب د ، - : ج ( 4 ) العقل هو الموجب : ا ب د ، الموجب هو العقل :  
ج . يسام : ا ب ج ، صباع : د ( 4 - 5 ) كلامه ودعواه : ا ج د ، كلام ودعوى :  
ب ( 5 ) يتوقع : ج د ، يتوقع : ا . عقابا : ا ج ، منها عقابا : د ، عقاب : ب . فيجب :  
ب ج ، فيوجب : ا د ( 7 ) عن : ا ب ، فى : ج د . هو : ا ج د ، وهو : ب ( 8 ) كما  
بان : ا د ، لما كان : ج . كما بان انه : ب . رجحان : ب ج د ، ورجحان : ا . الفعل :  
ا ج ، العقل : ج د ، هو المرجح : ب د ، المرجح : ا ج ( 9 ) فى الخبر : ا ج د ،  
فى المخبر : ب ( 10 ) النظر : ا د ، للنظر : ج د . لفهم : ا ج . الفهم : ب د ، بعد :  
ب ج د ، نعم بعد : ا . فلا بعد : ا ب د ، - : ج ( 11 ) يخالفه : ا ب د ، يخالفه : ج .  
مستحدا : ا ب د ، مستحفا : ج . ولكن : ا ب ج ، لكن : د ( 12 ) ما لم : ا ج د ، ما لا :  
ب . لم يقدره : ا ج د ، لم يقدر : ب .

ولا يفهم الا بالعقل ، والعقل لا يفهم الترجيع بنفسه بل بسامعه من الرسول . والرسول ليس يرجع الفعل على الترك بنفسه ، بل الله هو المرجع . والرسول مخبر ، وصدق الرسول لا يظهر بنفسه ، بل بالمعجزة ، والمعجزة لا تدل ما لا ينظر فيها . والنظر بالعقل ، فاذا قد انكشفت المعاني .

5 والصحيح في الألفاظ أن يقال الوجوب هو الرجحان ، والموجب هو الله تعالى ، والمخير هو الرسول ، والمعرف للمحدور ، وصدق الرسول هو العقل ؛ والمستحث على سلوك سبيل الخلاص هو الطبع . فهكذا ينبغي أن يفهم الحق في هذه المسئلة . ولا يلتفت الى الكلام المتباد الذي لا يشفى الغليل ولا يزيل الغموض .

الدعوى السابعة : ( ١ )

[71-b] ندعى أن بعثة الأنبياء \* جائزة ، وليس بمحال ، ولا واجب . وقالت المعتزلة انه واجب ، وقد سبق وجه الرد عليهم . وقالت البراهمة انه محال . وبرهان الجواز أنه مهما قام الدليل على أن الله تعالى متكلم ، وقام الدليل على أنه قادر ، لا يمجز عن أن يدل على كلام النفس بخلق الفاظ ، وأصوات ، او رقوم ، أو غيرها من الدلالات . وقد قام دليل على جواز ارسال الرسل . فاما لسنا نقضى به الا أن يقوم بذات الله تعالى خبر عن الأمر النافع في الآخرة ، والأمر الضار بحكم اجراء العادة . ويصدر منه فعل هو دلالة الشخص على ذلك الخبر ، وعلى أمره بتبليغ الخبر ، ويصدر منه فعل خارق

( 2 ) يرجع ، ا ب ج ، ترجع : د ( 3 ) النظر : ا ب ج ، النظر فيها : د . انكشفت المعاني : ب ج د ، انكشفت المعنى : ا ( 5 ) تعالى : ب ج د ، - : ا د . المعروف : ا ج د ، المعروف : ب ( 6 ) العقل : ا ب ج ، العقل المعجزة : د . سبيل : ا ب ج ، سبب : د . فهكذا : ا ب د ، هكذا : ج ( 10 ) بعثة ... جائزة : ب ج ، بعثة ... جائزة : ا ، بعثة جلت قدرته الانبياء جائزة : د . قالت : ا ب د ، قال : ج ( 11 ) الجواز : ا ب د ، للجوز : ج ( 12 ) ان الله تعالى : ا ج د ، الله : ب . عن : ج ، على : ب ، - : ا ج ( 13 ) او رقوم : ا ب ج ، و رقوم : د . او غيرها : ا ج د ، وغيرها : ب ( 15 ) الضار : ا ب د ، الضار : ج . فعل . . الخبر ويصدر منه : ا ، فعل . . ذلك الخبر ويصدر منه : ب ، فعل هو دليل لشخص على ذلك الخبر وعلى أمره بتبليغ الخبر ويصدر منه : د . - : ج .

( ١ ) فانظر الى « الاحياء » ، ج . ١ ، ص . ١١٣ .

للعادة مقرونا بدعوى ذلك الشخص الرسالة ، فليس شيء من ذلك محالا لذاته ، فانه يرجع الى الكلام النفسى ، والى اختراع ما هو دلالة على الكلام ؛ وما هو مصدق للرسول ، وان حكم باستحالة ذلك من حيث الاستقبح ، والاستحسان ، فقد استأصلنا هذا الأصل في حق الله تعالى . ثم لا يمكن أن يدعى قبيح ارسال الرسول على قانون الاستقبح ، فالمعتزلة مع المصير الى ذلك لم يستفبحوا هذا ، فليس ادراك قبيح ، ولا ادراك امتناعه في ذاته ضروريا فلا بد من ذكر شبههم وغاية موهوا به ثلاث شبه :

الشبهة الأولى : قولهم انه لو بعث النبي صلى الله عليه وسلم بما تقتضيه العقول ، ففى العقول غنية عنه ، وبعثة الرسول عبث . وذلك على الله تعالى محال ، وان بعث بما يخالف العقول ، الاستحال التصديق ، والقبول .

الشبهة الثانية : انه يستحيل البعث ، لأنه يستحيل تعريف صدقه ، لأن الله تعالى لو شافه الخلق بتصديقه ، وكلمهم جهارا ، فلا حاجة الى رسول ، وان لم يشافه به ففأين الدلالة على صدقه بفعل خارق للعادة \* ولا يتميز ذلك عن السحر ، والطلسمات ، وعجائب الخواص ، وهي خارقة للعادات عند من لا يعرفها ، واذا استوى في خرق العادة لم يؤمن

( 1 ) للعادة : ا ب ج ، العادة : د . الرسالة : ج ، قبلك الرسالة : ا ، للرسالة : ب . محالا : ا ج د ، محال : ب . لذاته : ا ب ج ، بذاته : د ( 2 ) الكلام النفسى : ج د ، كلام نفس : ا ، الكلام النفس : ب . وما : ا ب د ، والى ما : ج ( 3 ) وان : ا ب ج ، فان : د ( 4 ) يدعى : ب ج د ، ندعى : ا . الرسول : ا ب ج ، الرسل : د . الاستقبح : ا ب د ، الاستفتاء : ج ( 6 ) في ذاته : ج د ، بذاته : ب . - : ا . شبههم : ا ب ج ، سبيه : د . موهوا : ا ج ، هو : ب د . ثلاث : ج ، ثلاثة : ا ب د ( 7 ) الشبهة : ا ب ، - : ج د . صلى الله عليه وسلم : ج ، - : ا ب د ( 8 ) عنه : ب ج د ، - : ا . الرسول : ا ج ، الرسل : ب ، الرسول على ذلك سفيه و : د . تعالى : ج ، - : ا ب د ( 9 ) العقول : ا ج د ، العقل : ب . والقبول : ا ب د ، - : ج ( 10 ) الشبهة : ا ، - : ب ج د . البعث : ب ، البعثة : ا ج ، البعث : د . تعريف : ا ب د ، تعرف : ج . الله تعالى : ا ج ، الله : ب . الاله : د . به ا ج د ، - : ب . ففأين : ب ج د ، ففأين : ا ( 11 ) رسول : ا ج د ، الرسول : ب . لم يشافه : ا ب د ، لم يشافهم : ج ( 13 ) واذا : ا ج د ، فاذا : ب . استوى : ب ، استويا : ا ج د .

بذلك ، فلا يحصل العلم بالتصديق .

الشبهة الثالثة : أنه ان عرف تمييزها عن السحر ، والطلسمات ، والتخيلات . فن  
أين يعرف الصدق ؟ ولعل الله تعالى أراد اضلالنا ، واغواءنا بتصديقه ، ولعل كلما  
قال النبي صلى الله عليه وسلم أنه مسعد ، فهو مشق . كلما قال مشق فهو مسعد ، ولكن  
الله تعالى أراد أن يسوقنا الى الهلاك ، ويفوتنا بقول الرسول . فان الاضلال والاعواء  
غير محال على الله تعالى عندكم ، اذ العقل لا يحسن ، ولا يقبح . وهذه أقوى شبهة ينبغي  
أن يجادل بها المعتزلي عند رومه الزام القول بتفسيح العقل . اذ يقول ان لم يكن الاغواء  
قيحاً ، فلا يعرف صدق الرسل قط ولا يعلم أنه ليس باضلال .

والجواب أن تقول :

أما الشبهة الأولى ، فضيفة . فان النبي صلى الله عليه وسلم يرد مخبراً بما لا تستقل  
المقول بمفرقه ؛ ولكن يستقل بفهمه اذا عرف . فان العقل لا يرشد الى النافع ، والضرار  
من الأعمال ، والأقوال ، والأخلاق ، والعقائد . ولا يفرق بين المشقى والمسعد كما  
لا يستقل بدرك خواص الأدوية ، والمقابر . ولكنه اذا عرف ، فهم ، وصدق وانتفع

(1) بذلك : د ، من ذلك : ا . ذلك : ب ج . فلا : ا ب د ، ولا : ج . بالصدق : ا ج ،  
بالتصديق : ب د (2) الشبهة الثالثة : ا ، والثالثة : ج ، الثالثة : ب د . ان : ا د ، لو : ب ،  
- ج . تمييزها : ا ب ، تمييزها : ج د . (3) تعالى : ا ب د ، سبحانه : ج . اضلالنا واغواءنا :  
د ، ضلالنا واغواءنا : ا ، اضلالها واغواءها : ج ، اغواءنا واضلالنا : ب . كلما : ا د .  
كل ما : ب ، كمال : ج (4) صلى الله عليه وسلم : ج ، - : ا ب د . انه : ا ج د ، هو : ب .  
وكلما قال مشق : ب ج ، وكلما قال هو مشق : ا ، كلما قال له مشق : د (5) تعالى :  
ا ب ، - : ج د . الاضلال والاعواء : ا ج د ، الاغواء والاضلال : ب (6) غير : ب ج د ،  
- : ا . شبهة : ا ج د ، شبه : ب (7) رومه : ب د ، رديه : ا ج ، الاغواء : ا ج د ،  
الاغراء : ب (8) فلا يعرف : ب ج ، ولا يعرف : د ، فلا تعرف : ا . الرسل : ا د ، الرسول :  
ب ج . يعلم : ب ج د ، نعلم : ا (9) تقول : ا ب ج ، يقول : د (10) فان : ا ج د ، لان : ب . النبي  
مخبراً : ا ج ، النبي صلى الله عليه عليه مخبر : ب ، النبي لم يرد مخبراً : د . لا تستقل : ا ب ، لا يستقل : ج د  
(11) يستقل : د ، مستقل : ا ب ، تقبل : ج (12) يفرق : ا ب ج ، فرق : د (13) بدرك : ا ب ج ، - : د .

بالسمع . فيجتنب الهلاك ، ويقصد المسعد ، كما ينتفع بقول الطبيب في معرفة الداء ،  
والدواء . ثم كما يعرف صدق الطبيب بقرائن حالات ؛ فلا فرق .

فاما الشبهة الثانية ، وهو عدم تمييز المعجزة عن السحر ، والتخيل ، فليس كذلك . فان أحداً  
من العقلاء لم يجوز انتهاء السحر الى احياء الموتى ، وقلب المصائب ، وقلب القمر ، وشق  
البحر ، وبراء الأكمه ، والأبرص . وامثال ذلك \* القول الوجيز ان هذا القائل ان  
ادعى أن كل مقدور لله تعالى ، فهو ممكن تحصيله بالسحر ، فهو قول معلوم الاستحالة  
بالضرورة او ان فرق بين فعل وفعل فقد تصور تصديق الرسول بما يعلم أنه ليس  
من السحر ، ويبقى النظر بعده في اعيان الرسل ، وآحاد المعجزات . وان ما أظهره  
من جنس ما يمكن تحصيله بالسحر ، أم لا ؛ ومهما وقع الشك فيه ، لم يحصل التصديق  
به ما لم يتحد به النبي على ملا من أكابر السحرة ، ولم يمهلهم مدة المعارضة او لم يعجزوا  
عنه ، وليس الآن من غرضنا آحاد المعجزات .

واما الشبهة الثالثة ، وهو تصور الاغواء من الله تعالى ، والتشكيك لسبب ذلك ،  
فقول مهما علم وجه دلالة المعجزة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم علم أن ذلك  
مأمون عليه ، وذلك بأن يعرف الرسالة ومعناها ، ويعرف وجه الدلالة ، فنقول :

(1) بالسمع : ا ج د ، السماع : ب . فيجتنب : ج د ، يجتنب : ا ب . الهلاك : ج د .  
المهلك : ا ب (2) قرائن : ا ب د ، قرين : ج . حالات : ا ج د ، احوال : ب . فلما : ج ،  
واما : ب د ، اما : ا (3) هو : ا ج د ، هي : ب . التخيل : ج د ، التخيلات : ب ؛  
التخيل : ا (4) فلق القمر وشق البحر : ب ، فلق القمر والبحر : ا د ، اشتقاق القمر  
وفلق البحر : ج (5) ان : ا ب ج د ، اذا : د (6) تعالى : ب ج ، - : ا د (8) اظهره :  
ب ج د ، اظهره : ا (9) التصديق : ج ، الصدق : ا ب د (10) به ما لم يتحد به : ا ب ،  
ج ، ما لم يتحد : د ، بما لم يتحد به : ج . النبي : ا ب ج ، النبي به : د . اكابر : ا ب ج ، من  
الناس واكابر : د (11) الآن : ا ج د ، - : ب . غرضنا : ا ج د ، غرضنا الآن : ب  
(12) التشكيك : ج ، التشكك : ا ب د . لسبب : ا ب ، بسبب : ج ، في تسيبه : د (13)  
صلى الله عليه وسلم : ا ج ، - : ب د (14) عليه : ج ، منه : ا ب ، فيه : د . فنقول : ا ب ،  
فيقول : ج د .

لو تحدى انسان بين يدي ملك على جنده أنه رسول الملك اليهم ، وان الملك أوجب طاعته عليهم في قسمة الأرزاق والاقطاعات ، فطالبوه بالبرهان . والملك ساكت . فقال أيها الملك ان كنت صادقاً في ما ادعيته فصدقني بأن تقوم على سريرك ثلاث مرات على التوالي وتقعّد خلاف عادتك ، فقام الملك عقيب التماسه على التوالي ثلاث مرات ، ثم قعد ، حصل للحاضرين علم ضروري بأنه رسول الملك قبل أن يخطر ببالهم ان هذا الملك من عاده الاغواء ، أم يستحيل في حقه ذلك ، بل لو قال الملك صدقت ، وقد حملتك رسولا او وكيلا ، لعلم أنه رسول ، ووكيل . فاذا خالف العادة بفعله كان ذلك كقولك أنت رسولي ، وهذا ابتداء نصب ، وتولية ، وتقويض . ولا يتصور الكذب في التقويض وانما يتصور في الاخبار ، والعلم بكون هذا تصديقا وتقويضاً ضرورياً .

[73] ولذلك لم ينكر أحد صدق الانبياء من هذه الجهة بل أنكروا كون ما جاء به الاشارة خارقاً للعادة ، او حملوه على السجرة والتليس أو أنكروا وجود رب متكم أمر ، فله ، مصدق مرسل . فاما من اعترف بجميع ذلك ، واعترف بكون المسخرة فعل الله تعالى وسعوه بأذنانهم ، وهو يقول هذا رسولي ليخبركم بطريق سعادتكم ، وشقاوتكم . فما الذي يؤمنكم أنه أغوى الرسل والمرسل اليه ؟ اخبر عن المشقى بأنه مسعد ، وعن المسعد بأنه مشق . فان ذلك غير محال . اذا لم تقولوا بتقبيح المقول . بل لو قدر عدم

(1) انه : أب ج ، بانه : د (2) بالبرهان : ا ج د ، برهان : ب (3) ادعيته : اب ج ، ادعيت : ج . تقوم : اب ج ، يقوم : د . الوالي : ا ج د ، الولاء : ب (4) قعد : ب د ، قعد فعل : ا ، بعد : ج (5) الملك : اب د ، الملك اليهم : ج (6) لم يستحيل : ا د ، ولم يستحيل : ب ، - : ج (7) وكيلا : ا ج د ، وكلتلك : ب . رسول ووكيل : ج ، وكيل ورسول : اب د (8) أنت : اب د ، مالك : ج . رسولي : ب ج د ، رسول : ا . هذا : ب ج د ، هو : ا . ولا : ا ج د ، فلا : ب (9) بكون : ا ، يكون : ب ج د (10) كون : ا ج د ، - : ب . الانبياء : اب د ، النبي صلى الله عليه وسلم : ج (11) او : اب ج د ، و : د (12) فانه : اب د ، وانه : ج (13) تعالى : ج . عز وجل : اب د (14) انه : اب د ، ان يكون : ج . المشقى : ا ج د ، الشقى : ب . مسعد : ا ج د ، مسعود : ب (15) المسعد : ا ج د ، المسعود : ب فان : ا ج د ، - : ب . اذا لم تقولوا : اب ، اذا لم يقولوا : ج د .



الرسول ، ولكن قال الله تعالى شفاها بنجاتكم في الصوم ، والصلاة ، والزكاة ، وهلاككم في تركها .

فيم نعلم صدقه ؟ فلهذه يلبس علينا ليقونا ، ويهلكنا . فان الكذب عندكم ليس قبيحاً لئنه . وان كان قبيحاً ، فلا يمتنع على الله تعالى ما هو قبيح . وظلم . وما به هلاك الخلق أجمعين . والجواب أن الكذب مأمون عليه ، فانه انما يكون في الكلام ، وكلام الله تعالى ليس بصوت ، ولا حرف حتى يتطرق اليه التليس ، بل هو معنى ، قائم بنفسه تعالى . فكذلك ما يعلمه الانسان يقوم بذاته خبر عن معلومه على وفق علمه . ولا يتصور الكذب فيه . وكذلك في حق الله تعالى . وعلى الجملة . الكذب في كلام النفس محال . وفي ذلك الأثر مما قالوه . وقد انضغ هذا أن الفعل مهما علم أنه فعل الله تعالى ، فانه خارج عن مقدور البشر ، واقرن ندعوى النبوة ، حصل العلم الضروري بالصدق . وكان المشك من حيث الشك في أنه مقدور البشر لم لا ؟ فاما بعد معرفة كونه من عند الله تعالى لا يبقى للشك محال أصلاً البته .

10

فان قيل فهل يجوزون الكرامات ؟ قلنا اختلف الناس فيه . والحق أن ذلك جائز . فانه يرجع الى خرق الله تعالى العادة

(1) ولكن قال : ا ج د ، فقال : ب . شفاها : اب د ، شفاها بوعيانا : ج . بنجاتكم : ما ج د : فبجاهتكم : ب (3) نعلم : ج د ، يعلم : اب (4) تعالى : ج ، - : اب د . ما : اب د ، فعل ما : ج (5) والجواب : ا ج د ، والجواب : ب . عليه : ب ، عنه : ا ج د ، منته : ج . وكلام الله تعالى : د ، وكلام الله : اب ، والكلام : ج (6) لا : ب د ، - : ما ج د . تعالى : ج ، - : اب د . فكل ما : اب ج د ، وكلما : ج (7) معلومه : اب د ، معلومة : ج (8) وكذلك : ب د ، فكذلك : ا ج د ، وفي : ا ج د ، و : ب د ، تعالى : ب معلومة : ج (9) عن : اب ج د ، من : د (11) فاما : ب ج ، واما : ا د ، معرفة : اب ج ، معرفة : د . تعالى : اب ، - : ج د (12) لا يبقى : ب ج د ، لا يبقى : ا . محال اصلاً : ب ج د . محال اصلاً و : ا (13) فهل : اب ج ، هل : د (14) الناس فيه : ب ج ، الناس في ذلك : ا ، في ذلك : د فانه : اب ج ، فانها : د ، تعالى : ا ج ، ب : ب د .



[73-b] بدعاء انسان ، أو عند \* حاجته . وذلك مما لا يستحيل في نفسه لأنه ممكن ، ولا يؤدي

الى محال آخر . فانه لا يؤدي الى بطلان المعجزة لأن الكرامة عبارة عما يظهر من غير اقتران التحدى به . فان كان مع التحدى ، فاما تسميه معجزة ، ويدل بالضرورة على صدق المتحدى . واذا لم يكن دعوى ، فقد يجوز ظهور ذلك على يد فاسق لأنه مقدور

5 في نفسه ، فان قيل : فهل من المقدور اظهار معجزة على يد كاذب ؟ قلنا : المعجزة المقرونة بالتحدى نازلة منزلة قوله تعالى صدقت وأنت رسولى وتصديق الكاذب محال لذاته :

وكل من قال له أنت رسولى ، حار رسولا ، وخرج عن كونه كاذبا . فالجمع بين كونه كاذبا ، وبين ما ينزل منزلة قوله ، أنت رسولى محال . لأن معنى كونه كاذبا ، أنه ما قيل له

أنت رسولى ؛ ومعنى المعجزة أنه قيل له أنت رسولى . فان قيل الملك على ما خبرنا من

10 المثال ، كقوله أنت رسولى بالضرورة . فاستبان أن هذا غير مقدور . لأنه محال والمحال

لا قدرة عليه فهذا تمام هذا القطب . ولنشرع في اثبات نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، واثبات ما اخبر هو عنه والله اعلم .

(1) بدعاء : ا ب ج ، دعاء : د (3) فان كان ... يدل ... المتحدى : ا د ، فان كان ...

تدل ... المتحدى : ب - : ج (4) واذا : ا ب ج ، وان : ب . ظهور ذلك : ب ج د ،

ظهوره : ا - يد : ا ب ج ، يدى : د (5) معجزة : ب ج د ، المعجزة : ب - كاذب :

ا ج ، كذاب : د ، الكذاب : ب . المقرونة : ا ، مقرونة : ب ج د (6) منزلة : ا ب ج ،

تعالى : ج ، - : ا ب د (7) قال : ا ، قيل : ب ج د ، رسولى : ا ب ج ،

رسول : د ، فالجمع : ا ب ج ، والجمع : د (8) قوله أنت : ا د ، قوله صدقت أنت :

ب ج (8-9) محال : ... كاذبا انه ... رسول : ا ، محال : كاذبا انه ... رسول :

ج ، محال انه ... رسول : ب ، - : د (9) خبرنا : ا ج د ، خبرنا : ب (9-10)

من المثال : ا ب ج ، المثال به : د (10) رشتولى : ب ج د ، رسول : ا (11)

لا قدرة : ا ج د ، لا غير مقدور : ب . ولنشرع : ب ج د ، فلنشرع : ا . محمد : ا ج ،

- ب د . صلى الله عليه وسلم : ا ب ج ، عليه السلام : د (12) هو : ا د ، - : ب ج . والله اعلم : د ، ان شاء الله تعالى : ا ، - : ب ج . محمد صلى الله عليه وسلم : ا ج ،

صلى الله عليه وسلم : د ، صلى الله عليه : ب .

## القطب الرابع وفيه اربعة ابواب

الباب الأول : في اثبات نبوة \* نبينا محمد صلى الله عليه وسلم .

الباب الثانى : في بيان أن ما جاءه من الحشر ، والنشير ، والصراط ، والميزان ، وعذاب القبر حق . وفيه مقدمة وخصلان .

الباب الثالث : في الامامة وفيه نظر في ثلاثة اطراف .

الباب الرابع : في بيان من يجب تكفيره من الفرق ، ومن لا يجب ، والاشارة الى القوانين التى ينبغى أن يعول عليها فى التكفير . وبه اختتام الكتاب .

الباب الأول : في اثبات نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم .

واما تقتصر الى اثبات نبوة (1) على الخصوص مع ثلاث فرق :

10 الفرق الأولى هى النبوة : حيث ذهبوا الى أنه رسولى الى العرب فقط لا الى غيرهم .

وهذا ظاهر البطلان . فانهم اعترفوا بكونه رسولا حقا ، ومعلوم أن الرسول لا يمكنه

وقد ادعى هو أنه رسول مبعوث الى الثقلين ، ويقتضى رسوله الى كسرى ، وقبصره وسائر

ملوك الصين وما وراء ذلك منه . فما قالوه محال متناقض .

الفرقة الثانية اليهود : فانهم انكروا صدقه لا بخصوص نظر فيه . وفى معجزاته : ان

15 زعموا أنه لا نبى بعد موسى عليه السلام . فانكروا نبوة محمدي عليه السلام . فينبغى أن

(2) محمد صلى الله عليه وسلم : ا ج ، صلى الله عليه وسلم : د ، صلى الله عليه :

ب (3) بيان : ا ب د ، اثبات : ج . ان : ب ج د ، - : ا (5) فى الامامة و :

ا ب ج ، - : د . اطراف : ا ب ج ، اطراف : د (6) من : ا ج د ، ما : ب .

الى : ب ج د ، فى : ا (7) ينبغى : ا ب ج ، يجب : د (9) سلم : ب ج د ، سلم :

تسليما : ا (10) تقتصر : ب ج د ، تقتصر : ا . الى : ا ب ج ، فى : د . مع ثلاث : ا ب

على ثلاثة : د . وعلى ثلاثة : ب ج (13) هو أنه رسول مبعوث : ج د ، هو أنه

مبعوث : ب ، أنه مبعوث : ا . رسوله : ا ب ج ، رسوله : د . سائر : ب ج د ، - : ا

(14) منه : ا ب ج ، عنه : د . محال : ا ب ج ، قول : د (15) وفى : ا ج د ،

ولا فى : ب (16) عليه السلام : د ، - : ا ب ج . فانكروا : ا ج ، وانكروا :

ب د . عليه السلام : ا ب ، صلى الله عليه وسلم : ج د .

(1) انظر الى «المنقذ من الضلال» ص 24 ، 26 ، مصر 1209 .



والآن قد عرفها ، بل يجوز أن يكون قد عرفت مدة مصلحة القيام ، وعرف أن الصلاح في أن لا ينبه المبد عليه . ويطلق الأمر له إطلاقاً حتى يستمر على الامتثال . ثم إذا تغيرت مصلحته ، أمره بالعود . فهكذا ينبغي أن يفهم اختلاف أحكام الشرائع . فإن ورود النبي ليس بناسخ لشرع من قبله . بمجرد بعثته ، ولا في معظم الأحكام ، ولكن في بعض الأحكام كتغيير قبله ، وتحليل محرم ، وغير ذلك ؛ وهذه المصالح تختلف بالاعصار ، والاجوال . فليس فيه ما يدل على التغيير ، ولا على الاستبانة بمد الجهل ولا على التناقض . ثم هذا إنما يستمر لليهود ان لو اعتقدوا أنه لم يكن شريعة من لدن آدم - عليه السلام - الى زمن موسى - عليه السلام - وينكرون وجود نوح ، وإبراهيم - صلوات الله وسلامه عليهما - وشرعهما ولا يتميزون فيه عن ينكر نبوة موسى - عليه السلام - وشرعه . كل ذلك انكار ما علم على القطع بالتواتر .

وأما الشبهة الثانية فسخيفة من وجهين :

أحدهما أنه لو صح ما قالوه عن موسى لما ظهرت للمعجزات على يد عيسى ؛ فإن ذلك تصديق بالضرورة . فكيف يصدق الله بالمعجزة من يكذب موسى ؟ وهو أيضاً مصدق له . أفينكرون معجزة عيسى وجوداً أو ينكرون كون احياء الموتى دليلاً على صدق المتحدى ؟

(1) قد : ج د ، فقد : ا ، - : ب (2) في ان : ا ج د ، في انه : ب . عليه : ا ب ، عليها : ج د الامر له : ا ب د ، الامر له : ج (3-4) النبي ... قبله : ا ج د ، النبي عليه السلام الشرع ليس بناسخ لشرع غيره : ب (4) بعثته : ا ب ج ، بعثته : د (5) كتغيير : ا ج ، كتغيير : ب د (6) التغيير : ج ، التغير : ا ب د (7) ان : ا ب ج ، اذا : د . عليه السلام : ا ، - : ب ج د (8) عليه السلام : ا ، - : ب ج د ، زمن : ا . صلوات ... عليهما : ج ، - : ا ب د (9) ولا : ا ب ج ، اولاً : د . عليه السلام : ا ، - : ب ج د (11) واما : ب ج د ، اما : ا (12) موسى : ا ب د . موسى صلى الله عليه وسلم : ج (13) له : ا ب د ، - : ج (14) أفينكرون : ب . فينكرون : ا ، أفينكرون : ج د . عيسى : ا ب د ، موسى : ج . او : ج د ، و : ا . ينكرون : ا ، تنكرون : ب ج د . كون : ا ب ج ، - : د .

ثبت عليهم نبوة عيسى عليه السلام . لانه ربما يقصر فهمهم عن درك اعجاز القرآن ؛ ولا يقصرون عن درك اعجاز احياء الموتى ، وإبراء الاكبه والابرص . فيقال لهم : ما الذي جعلكم على الفرق بين من يستدل على صدقه باحياء الموتى ، وبين من يستدل على صدقه بقلب العصا ثعباناً ؟ ولا يجدون اليه سبيلاً آتية . لانهم ضلوا بشبهتين :

5 أحدهما قولهم النسخ محال في نفسه ؛ لانه يدل على البقاء ، والتغيير . وذلك محال على الله .

والثانية لفهم بعض الملحدين أن يقولوا قد قال موسى عليه السلام عليكم بدينى ، مادامت السموات ، والارض . وأنه قال : انى خاتم الانبياء .

أما الشبهة الأولى فيطلنا فهم النسخ . وهو عبارة عن الخطأ الدال على ارتفاع الحكم الثابت المشروط استمراره لعدم حقوق خطاب رفته ، وليس من المحال أن يقول السيد لمينه : ثم مطلقاً . ولا يبين له مدة القيام ، وهو يعلم أن القيام مقتضى منه الى [71:1] وقت بقاء مصلحته في القيام ، ويعلم مدة مصلحته ، ولكن لا يفتيه \* عليها وفيهم المبد أنه . أمور بالقيام مطلقاً ، وان الواجب الاستمرار عليه ابدًا الا أن يخاطبه السيد بالعود . فإذا خاطبه بالعود فقد . ولم يتوهم بالسيد أنه بدا له أو ظهرت له مصلحة كان لا يبرقها .

(1) ثبت : ا ، ثبت : ب د ، ثبت : ج . عليه السلام : ا ب ، - : ج د . لانه : ا ب . لانهم : ب ج (2) ولا : ب ج د ، فلا : ا (4) على صدقه : ا ب ، عليه : ج ، - : د . ولا : ا ب ، فلا : ج د . لانهم : ا ، الا انهم : ب ج د . بشبهتين : ب ج د ، لشبهتين : ا (5) البقاء والتغيير : ا د ، البقاء والتغيير : ب ج (7) لفهم : ج د ، انه لقيمهم : ج ، لفهم : ا . ان : ب د ، وهو ان : ج . قد قال : ب . عليه السلام : ا د ، قد قال موسى : ج ، - : ب (9) اما : ا ب ج ، عاها : د . فهم : ا ب د ، تفهم : ج (10) لعدم : د ، بعدم : ا ج ، بعد : ب . حقوق : د ، لحقوق : ا ب ، تحوق : ج . رفته : ب ج د ، رفته : ا . ان : ا ب ج ، ان ذلك : د (12) لا ينبه عليها : ج ، لا ينبه له : ب د ، لا ينبه عليه : ا (14) قد : ا ج ، فقامد : د ، فيقامد : ب . ولم يتوهم : ا ج د ، ولا يتوهم : ب .

فان انكروا شيئاً منه، لزمهم في شرع موسى ازوما لا يجدون عنه محيصاً. واذا اعترفوا به، لزمهم تكذيب من نقل اليهم عن موسى - عليه السلام - قوله اني خاتم الانبياء .

[75-a] الثاني هو ان هذه الشبهة انما لقنوها بعد بعثة نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - \* وبعد وفاته، ولو كانت صحيحة لاحتج اليهود بها في زمانه. وقد حملوا بالسيف على الاسلام.

5 وكان رسولنا - صلى الله عليه وسلم - مصدقاً لموسى - عليه السلام - وحاكماً على اليهود بالتوراة في حكم الرجم، وغيره. فهلا عرض عليه من التوراة ذلك وما الذي صرفهم عنه؟ ومعلوم قطعاً أن اليهود لم يحتجوا به؛ لان ذلك لو كان، لكان مفحماً لا جواب عنه، ولتواتر نقله. ومعلوم انهم لم يتركوه مع القدرة عليه. ولقد كانوا يحرسون على الطعن في شرعه بكل ممكن لحماية لدمائهم، وأموالهم، ونسائهم. فاذا ثبت عليهم نبوة عيسى - عليه السلام - أثبتنا نبوة نبينا - صلى الله عليه وسلم - بما ثبتها على النصارى.

10 الفرقة الثالثة وهم مجوزون النسخ ولكنهم منكرون نبوة نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم -

(1) اذا : ا ب د ، ان : ج (2) عن : ا ب ، من : ج د . عليه السلام : ا ب ، صلى الله عليه وسلم : ج . صلوات الله على نبينا وعليه : د . قوله : ا ب ج ، - : د (3) هو : ا ب ج ، - : د . لقنوها : ب د ، لقنوا بها : ا ج . بعثة نبينا محمد : ج د ، بعثة نبينا : ب ، بعثة محمد : ا ، صلى الله عليه وسلم : ا ب ، عليه السلام : ج د (4) اليهود بها في زمانه : ا ، اليهود بها : ج د ، بها اليهود : ب (5) رسولنا : ا د ، رسول الله : ب ج . صلى الله عليه وسلم : ا ب ج ، عليه السلام : د . حاكماً : ا ج د ، حكم : ب (6) وغيره : ب ج د ، - : ا . فهلا : ا ب ج ، فلا : د (8) انهم : ا ب د ، انه : ج . ولقد : ب د ، وقد : ج ، وان : ا . على : ب ج د ، في : ا . (9) ثبت : ب ج ، ثبت : ا د (10) عليه السلام : د ، - : ا ب ج ، اثبتنا : ا ب د ، اثبتنا عليهم : ج . نبوة نبينا : ب ج د ، نبوة محمد نبينا : ا ، صلى الله عليه وسلم : ا ، عليه السلام : ب ج د (11) الفرقة الثالثة : ب ، الفرقة الثالثة النصارى : ا . الفرقة الثانية : ج د . محمد صلى الله عليه وسلم : ج ، عليه السلام : ب ، - : ا د .

من حيث انهم ينكرون معجزته . وفي اثبات نبوته بالمعجزة طريقان : الأول التمسك بالقرآن ، فانا نقول لامعنى للمعجزة الا ما يقترن بتحدي النبي عند استشهاده على صدقه على وجه يعجز الخلق على معارضته، وتحديه على العرب مع شفهمم بالفصاحة ؛ واغراقهم فيها متواتر ، وعدم المعارضة معلوم . اذ لو كان لظهر . فان أرذال الشعراء لما تحدوا بشعرهم وعورضوا ، ظهرت المعارضات ، والمناقضات الجارية بينهم . فاذن لا يمكن انكار تحديه بالقرآن ؛ ولا يمكن انكار اقتدار العرب على طرق الفصاحة ؛ ولا يمكن انكار حرصهم على دفع نبوته بكل ممكن لحماية لدينهم ، ودمائهم ، وأموالهم ، وتخلصا من سطوة المسلمين ، وقهرهم ؛ ولا يمكن انكار عجزهم ، لانهم لو قدروا لفعلوا . فان العادة قاضية بالضرورة بان القادر على دفع الهلاك عن نفسه يشغل بدفعه، فلو فعلوا لظهر ذلك ، ونقل . فهذه مقدمات : علم بعضها بالتواتر، وبعضها بمجاري العادات . وكل \* ذلك بما يورث اليقين ، فلا حاجة الى التطويل.

10 وبمثل هذا الطريق ثبت نبوة عيسى - عليه السلام - ولا يقدر النصارى على انكار شيء من ذلك ، فانه يمكن ان يقابل بعيسى ، فينكروا تحديه بالنبوة ، أو استشهاده باحياء الموتى ، أو وجود احياء الموتى ، أو عدم المعارضة ، أو يقال عورض ولم يظهر ، وكل

(1) معجزته : ا ب ج ، معجزته في القرآن : د . الاول : ج د ، الاولى : ب ، احدها : ا (3) على : ا ب - : ج د . العرب : ب ج د ، العرب بالقرآن : ا . مع شفهمم ... واغراقهم : ا ج ، مع وصفهم ... واعترافهم : د ، مع اتساعهم في الفصاحة واعترافهم : ب (4) أرذال : ا ج د ، أرذل : ب (6) طرق : ا ب ، طريق : ج د (7) دمائهم وأموالهم : ا ج د ، أموالهم ودمهم : ب (8) فان : ا ب ج ، ولان : د (9) لظهر : ب ج د ، ظهر : أ (10) علم : ا ب ج ، - : د . بمجاري : ا ب ج ، المجاري : د (11) فلا : ا ج د ، ولا : ب (12) هذا الطريق : ا ب ج ، هذه الطريقة : د . ثبت : ب ، ثبت : ا ، ثبت : ج د . عيسى عليه السلام : ا ب ، عيسى : د ، موسى صلى الله عليه وسلم : ج . النصارى : ا ب ، النصارى : ج د (13) فينكروا : ا ب ج ، فينكر : د . بالنبوة : ا ب د ، - : ج . أو استشهاده : ب ج ، واستشهاده : ا ، واشتهاده : د .

ذلك مجاهدات لا يقدر عليها المعترف بأصل النبوات .

فإن قيل : ما وجه اعجاز القرآن ؟

قلنا : الجزالة ، والفصاحة مع النظم العجيب ، والمناهج الخارج عن مناهج كلام العرب في خطبهم ، وأشعارهم ، وسائر صنوف كلامهم ، والجمع بين هذا النظم ، وهذه الجزالة معجز خارج عن مقدور البشر . نعم ، ربما يرد للعرب أشعار ، وخطب يحكم فيها بالجزالة . وربما ينقل عن بعض من قصد المعارضة مراعاة لهذا النظم بعد تعلمه من القرآن ، ولكن من غير جزالة بل مع ركاكة كما يحكى عن ترهات مسيلمة الكذاب ، حيث قال : « الفيل وما أدراك ما الفيل له ذنب وثيل ، وخرطوم طويل » فهذا وأمثاله ربما يقدر عليه مع ركاكة يستفها الفضحاء ويستهنئون بها .

وأما جزالة القرآن فقد قضى كافة العرب منها العجب ، ولم ينقل عن واحد منهم تشبث بظمن في فصاحته . فهو إذا معجز ، وخارج عن مقدور البشر من هذين الوجهين أعنى من اجتماع هذين الوجهين .

فإن قيل : لعل العرب اشتغلت بالمحاربة ، والقتال ، فلم تعرج على معارضة القرآن ،

( 1 ) مجاهدات : ا ب ج ، مجاهدا : د . د . باصل النبوات : ا ب ج ، بالنبوات : د . ( 3 ) مناهج : ا ب ج ، مناهج : ب ( 4 ) صنوف : ا ج د ، ضروب : ب . بين : ا ج د ، من : ب ( 4 - 5 ) وهذه . . . معجز : ا ج د ، مع هذه . . . معجزة : ب ( 5 ) مقدور : ا ب د ، مقدورات : ج . يرد : ج ، يرى : ا ب ، فرد : د . للعرب : ا ج د ، العرب : ب ( 6 ) ينقل : ا ج د ، نقل : ب . قصد : ا ب ج ، يريد : د . لهذا : ا . هذا : ب ج د ، القرآن : ا ب ج ، قرآن : د ( 7 ) عن : ب ج ، من : ا د ، ( 8 ) طويل : ا ج د ، طويل وان ذلك من خلق رب القليل : ب . ربما : ا ج د ، بما : ب ( 9 ) يستفها : ا ج د ، يشتمها : ب . ويستهنئون : ا ج د ، يستهزؤا : ب ( 10 ) فقد قضى كافة : ا ج د ، فقد اقر : ب ( 11 ) تشبث : ج د ، تشيب : ب ، تسبب : ا . فهو : ا د ، فهذا : ب ج . مقدور : ا ب ، مقدورات : د ، صدور : ج . هذين الوجهين : ا ج د ، النظم والجزالة : ب ( 13 ) لعل : ا ج . قلعل : ب د . بالمحاربة : ا ب د ، المحاربة : ج . فلم : ا ب ، ولم : ج د . تعرج : ا ب ج ، يعرج : د .

ولو قصدت اليه لقدوت عليه . أو منعتها العوايق عن الاشتغال به .

والجواب ان ما ذكره هوس ، فان دفع تحدى المتحدى بنظم كلام أهون من الدفع بالسيف ، مع ما جرى على العرب من المسلمين بالأسر ، والقتل ، والسبي ، وشن الغارات ؛ ثم ما ذكره غير \* دافع غرضنا . فان انصرافهم عن المعارضة لم يكن الا بصرف من الله تعالى ؛

[76-a]

والصرف عن المقدور المعتاد من أعظم المعجزات . فلو قال نبى : آية صدق انى فى هذا اليوم 5 أحرك أصبعى ، ولا يقدر أحد من البشر على معارضتى ، فلم يعارضه أحد فى ذلك اليوم ثبت صدقه . وكان فقد قدرتهم على الحركة مع سلامة الأعضاء من أعظم المعجزات . وان فرض وجود القدرة ففقد داعيتهم وصرفهم عن المعارضة من أعظم المعجزات مهما كانت حاجتهم ماسة الى الدفع باستيلاء النبي على رقابهم ، وأموالهم . وذلك كله معلوم على 10 الضرورة . فهذا طريق تقرير نبوته على التصارى ، ومهما تشبثوا بانكار شيء من هذه الأمور الجليلة ، فلا تشتغل الا بمعارضتهم بمثله فى معجزات عيسى - عليه السلام - .

الطريقة الثانية ان تثبت نبوته بمجملة من الافعال الخارقة للعادات التى ظهرت عليه

( 1 ) اليه : د ، - : ا ب ج . منعتها : ا ج د ، منعتها : ب . عن الاشتغال به : ب ج د ، بالاشتغال عن ذلك : ا ( 2 ) والجواب : ا ب ج ، الجواب : د ، دفع : ب ج د ، رفع : ا . تحدى : ا ب د ، - : ج . بنظم : ا ج د ، بنظم : ب ( 3 ) مع ما : ج ، معما : ا ب د . بالاسر : ج د ، من الاسر : ا ب ( 4 ) ذكره : ا ب ج ، ذكرتموه : د . يصرف : ا ب ج ، انصراف : د ( 5 ) والصرف . . . قال : ا ج د ، والصرف للعباد عن مقدورهم من المعجزات ولو قال : ب ( 6 ) ولا : ا ب ج ، فلا : د . احد : ب ج د ، - : ا ( 7 ) وان : ا ب ج ، فان : د ( 8 ) فقد : ا ج ، قصرت : ب ، فقط : د . وصرفهم : ا ج د ، - : ب . من : ا د ، كان : من : ب ج ( 9 ) حاجتهم : ا ج د ، لحاجتهم : ب ( 10 ) تقرير : ج د ، تقدر : ا ب . بانكار شيء من : ا ب ج ، لشيء من انكار : د ( 11 ) الامور الجليلة : ا ج د ، الجلليات : ب . فلا تشتغل : ا ج د ، فلا تشتغل : ب ، ولا يشتغل : د . عليه السلام : ا ب ج ، صلى الله عليه وسلم : د ( 12 ) تثبت : ب ج ، تثبت : ا ، يثبت : د . نبوته : ا ب د ، نبوته صلى الله عليه وسلم : ج . عليه : ا ب ج ، على يده : د .

كانشاق القمر ، ونطق المجمل ، وتقبحر الماء من بين أصابعه ، ونسبيح الحصى في كفه ، وتكثير الطعام القليل ، وغيره من خوارق العادات ، وكل ذلك دليل على صدقه (١) .  
فان قيل : آحاد هذه الوقائع لم يبلغ قفلها مبلغ التواتر .

قلنا : وذلك ان سلم ايضا فلا يقدح في العرض مهما كان المجموع بالغاً مبلغ التواتر ؛ وهذا كما ان شجاعة على رضى الله عنه ، وسخاوة حاتم معلومة على القطع تواترا . وآحاد تلك الوقائع لم تثبت تواترا ، ولكن يعلم من مجموع الاحاد على القطع ثبوت صفة الشجاعة ، والسخاوة . فكذلك هذه الاحوال العجيبة بالغة جماتها مبلغ التواتر لا يستريب فيها مسلم أصلا .

فان قال قائل من النصارى : هذه الأمور لم تتواتر عندى لا جملة ولا آحادها .  
[٢٦] فيقال له : ولو انحاز \* يهودى الى قطر من الإقطار ، ولم يخالط النصارى ، وزعم أنه لم يتواتر عنده معجزات عيسى - عليه السلام - ، وان تواترت فعلى لسان النصارى ، وهم مهتمون به فيما ذا يفتصلون عنه ؛ ولا اتصال عنه الا أن يقال ينبغى أن يخالط

( ٤ ) وذلك : ا ب د ، ذلك : ج . ان سلم ايضا : ب ج د ، ان سلم : ا .  
يقدح : ا ب د ، تقدم : ج . مبلغ : ا ب ج ، يعلم مبلغ : د ( ٥ ) رضى الله عنه :  
ج ، عليه السلام : ا ب د . سخاوة : ا ج ، سخاء : ب د . حاتم : ا ب ج ،  
حاتم طى : د . معلومة : ج ، معلوم : ا ب د . آحاد : ا ب د ، يكاد : ج ( ٦ ) ثبوت  
صفة : ا ب ج ، صفة ثبوت : د ( ٧ ) فكذلك : ا ب د ، وكذلك : ج . الاحوال : ا  
ب ، الافعال : ج د . لا يستريب : ج ب ج ، لا تستريب : د ( ٨ ) لم تتواتر : ا ج  
د ، لم تثبت تواترا : ب . لا جملة : ا ج د ، جملة : ب ( ٩ ) له : ب د ، - : ا ج .  
انحاز : ا ، انحاز : ب ج ، اجاز : د ( ١٠ ) عيسى عليه السلام : د ، موسى عليه السلام :  
ج ، عيسى : ا ب . تواترت : ا ب ج ، تواتر : د . فعلى لسان : د ، فعلى السنة : ا ، على  
لسان : ج ، عند : ب ( ١١ ) به : ج د ، بها : ب ، منه : ا . فيما ذا : ا ب ج ، فيما ذا :  
د . يفتصلون : ا ب ج ، يفتصل : د .

( ١ ) وامثال ذلك على ثلاثة اقسام القسم الاول الحسى الثانى الخيالى والثالث  
العقلى . . . . . المضمون الكبير ، ص ١٨ ، المطبعة الميمنية ١٢٠٩ .

القوم الذين تواتر ذلك بينهم حتى يتواتر ذلك اليك ، فان الاصم لا تتواتر عنده الاخبار ،  
وكذا المتصائم . فهذا أيضا عذرنا عند انكار واحد منهم التواتر على هذا الوجه  
والله اعلم .

### الباب الثانى :

في بيان وجوب التصديق بامور ورد بها الشرع وقضى بمجوازاها العقل وفيه  
مقدمة ، وفصلان .

أما المقدمة : فهو أن ~~ما~~ يعلم بالضرورة ينقسم الى ما يعلم بدليل العقل دون  
الشرع ، والى ما يعلم بهما .

أما المعلوم بدليل العقل دون الشرع فهو حدث العالم ، ووجوب المحدث ، وقدرته ،  
وعلمه ، واراذه . فان كل ذلك ما لم يثبت لم يثبت الشرع ، اذ الشرع يبنى على الكلام .  
فان لم يثبت كلام النفس لم يثبت الشرع . فكل ما يتقدم فى الرتبة على كلام النفس يستحيل  
اثباته بكلام النفس ، وما يستند اليه ، ونفس الكلام أيضا فيما اخترناه لا يمكن اثباته  
بالشرع . ومن المحققين من تكلف ذلك وادعاه كما سبقت الاشارة اليه .

( ١ ) بينهم : ا د ، عندهم : ب ج . ذلك : د ، - : ا ب ج . اليك : ا ب ج ،  
عندك : د . لا تتواتر : ا ب ج ، لا يتواتر : د ( ٢ ) المتصائم : ا ب د ، المتصام : ج .  
ايضا : ب ج د ، - : ا . عند : ب ج د ، عن : ا . واحد : ا ج د ، واحد واحد : ب  
( ٣ ) والله اعلم : ا ج ، والله المستعان : ب ، - : د ( ٤ ) الثانى : ب ج د ، الثانى  
وفيه مقدمة وفصلان : ا ( ٥ ) بامور : ا ب د ، فى امور : ج . ورد بها الشرع : ج ،  
اورد بها السمع : ا ب ، وردتها السمع : د ( ٥ - ٦ ) وفيه مقدمة وفصلان : ب ج د ،  
- : ا ( ٨ ) ما يعلم : ا ب ج ، ما لا يعلم : د . دليل العقل : ا ج د ، بالعقل : ب ( ١٠ )  
فان كل ذلك : ا د ، فان ذلك كله : ب ، وكلامه وحياته فان كل : ج . ما لم يثبت  
لم يثبت الشرع : ج ، ما لم يثبت لا يثبت الشرع : د ، فهما لم يثبت بالشرع : ا ، ما لم يثبت :  
ب . يبنى : ا ب ، يبنى : ج ، يبنى : د ( ١١ ) فان : ا ب ج ، وان : د . لم يثبت الشرع  
فكل ما يتقدم . . . . . كلام النفس : د ، لم يثبت الشرع فكلما تقدم . . . . . كلام النفس :  
ب ، - : ا ج ( ١٢ ) يستند : ا ب د ، يسند : ج . اخترناه : ا ج د ، اجزناه : ب .

وأما المعلوم بمجرد السمع فيخصص أحد الجائزين بالوقوع ، فإن ذلك من مواقف العقول وإنما يعرف من الله تعالى بوحى ، والهام ؛ ونحن نعلم من الموحى إليه بسماع كالخبر ، والنشر ، والثواب والعقاب وأمثالها .

5 وأما المعلوم بهما فكل ما هو واقع في مجال العقل ، ومتأخر في الرتبة عن إثبات كلام الله تعالى ، كسئلة الرؤية ، وانفراد الله تعالى بخلق الحركات ، والأعراض كلها ، وما يجرى هذا المجرى ؛ ثم كلما ورد السمع به ينظر فإن كان العقل مجوزا له وجب [27-a] التصديق به قطعا ؛ ان كانت الأدلة \* السمعية قاطعة في معناها ، وسندها لا يتطرق إليها احتمال ؛ ووجب التصديق بها ظنا ان كانت ظنية ، فإن وجوب التصديق باللسان ، والقلب ؛ هو عمل يبنى على الأدلة الظنية كسائر الأعمال .

10 فنحن نعلم قطعا انكار الصحابة على من يدعى كون العبد خالقا لشيء من الأشياء ، وعرض من الأعراض . وكانوا ينكرون ذلك بمجرد قوله تعالى الله خالق كل شيء . ومعلوم انه عام قابل للتخصيص فلا يكون عمومهم الا مظهرنا وإنما صارت المسئلة قطعية بالبحث عن

(1) فيخصص : ا ب ، فتخصص : ج د . فإن ذلك من : ا ب د ، فإن كل ذلك : ج (2) يعرف : ا ج د ، يعلم ذلك : ب . تعالى : د - : ا ب ج . والهام : ا ج د ، او الهام : ب . من : ا ب ج ، ذلك من : د (3) امثالها : ب د ، امثال ذلك : ا ، امثالهما : ج (4) فكل : ا ج د ، جميعا فكل : ب . مجال : ا ج د ، مجسائي : ب . في الرتبة : ا ج د ، - : ب (5) تعالى : ب د - : ا ج (6) ثم كلما : ا ب ج ، فكلما : د . السمع به : ا ب ج ، به السمع : د . ينظر : ا ج د ، ينظر فيه : ب (8) وجوب : ا ج د ، وجب : ب (9) عمل : ا ب ج ، علمته : د . يبنى : ب ، يبنى : ا ، يبنى : ج ، يبنى : د (11) عرض من الأعراض : ا ب د ، غرض من الأغراض : ج (12) انه : ا ب ج ، ان هذا القول : د . قابل : ا ب د ، فالقابل : ج . فلا يكون : ا د ، فلم يكن : ب ، لا يكون : ج . الا : ب ج د - : ا . عن : ا ب ، على : ج د . فعلم : ا ب ، ونحن فعلم : ج د .

الطرق العقلية التي ذكرناها ، ونحن نعلم أنهم كانوا ينكرون ذلك قبل البحث عن الطرق العقلية . فلا ينبغي أن يعتقد أنهم لم يلتفتوا الى المدارك الظنية الا في الفقهيات ، بل اعتبروها أيضا في التصديقات الاعتقادية ، والقولية .

5 وأما ما قضى العقل باستحالة فيجب فيه تأويل ما ورد السمع به ، ولا يتصور أن يشتمل السمع على قاطع مخالف للمعقول . وظواهر أحاديث التشبيه أكثرها غير صحيحة ، والصحيح منها ليس بقاطع ، بل هو قابل للتأويل . فإن توقف العقل في شيء فلم يقض فيه باستحالة ، ولا جواز ؛ وجب التصديق أيضا لأدلة السمع . فيكفى في وجوب التصديق انفكاك العقل عن القضاء بالاحالة ، وليس يشترط اشتماله على القضاء بالتجوز ، وبين الرتبين فرق ، ربما يزل ذهن البليد عنه حتى لا يدرك الفرق بين قول القائل : اعلم أن الأمر جائز ، وبين قوله لا أدري أنه محال ، أم جائز . وبينهما ما بين السماء والأرض ؛ اذ الأول جائز على الله تعالى ، والثاني غير جائز . فإن الاول معرفة بالجواز . والثاني عدم معرفة بالاحالة . ووجوب التصديق جائز في القسمين جميعا . فهذه هي المقدمة .

(1) ونحن نعلم : د ، ونعلم : ا ب ج . كانوا : ا ب ج ، - : د (2) فلا ينبغي : ا ج د ، ولا ينبغي : ب . يعتقد : ب د ، تعتقد : ا ، يعتقد بهم : ج . اعتبروها : ا ، اعتبروه : ب د ، اعتبروا : ج (4) ما : ا ب ج ، اذا : د . السمع به : ا ج د ، به السمع منه : ب (5) ان يشتمل : ا ج د ، ان يشمل : ب . للمعقول : ا د ، للمعقول : ب ج (6) منها : ا ب ج ، منه : د . فإن توقف : ب ج ، وان توقف : ا ، وان توقف : د . فلم : ا ب د ، لم : ج (7) لدلة : ا ب ج ، بدلالة : د (8) انفكاك : ا ب ج ، انفكاك : د . بالاحالة : ا ج د ، بالادلة : ب . وليس يشترط : د ، ولا يشترط : ج ، وليس بشرط : ا ب (9) ربما : ا ب د ، فرما : ج . يزل : ا ب ، يذل عنه : ج ، يدل : د . لا ادري : ب ج د ، لا اعلم : ا (12) بالاحالة : ا ج ، بالاستحالة : د . جائز : ب ج د ، جار : ا . هي : ا ب د - : ج .

[77-b] أما الفصل الاول ففي بيان قضاء العقل بما جاء به الشرع \* من الحشر ، والنشر ، وعذاب القبر ، والصراط ، والميزان .

أما الحشر فيعني به إعادة الخلق . وقد دلت عليه القواطع الشرعية وهو ممكن بدليل الابتداء . فإن إعادة خلق ثان . ولا فرق بينه ، وبين الابتداء (١) وإنما يسمى إعادة بالاضافة الى الابتداء السابق . والقادر على الانشاء ، والابتداء قادر على الاعادة ، وهو المعنى بقوله تعالى : « قل يحياها الذي أنشأها أول مرة » (٢) .

فان قيل : فماذا تقولون أنعدم الجواهر ، والاعراض ، ثم يعادان جميعا ، أو تعدم الاعراض دون الجواهر ، وإنما تعاد الاعراض ؟

قلنا : كل شيء ممكن . وليس في الشرع دليل قاطع على تعيين أحد هذه الممكنات ؛ واحد الوجهين أن تعدم الاعراض ويبقى جسم الانسان متصورا بصورة التراب مثلا فتكون قد زالت منه الحياة ، واللون ، والرطوبة والتركيب ، والهيئة ، وجملة من الاعراض ، ويكون معنى اعادتها أن تعاد اليها تلك الاعراض بعينها ، أو تعاد اليها

(١) اما : ا ج د ، واما : ب . ففي : ب ج د ، ففيه : ا . به الشرع : ا ب ج ، الشرع به : د (٣) فيعني : ب ج ، فلا : فنعني : ا د . بدليل الابتداء : ا ج د ، بالادلة العقلية بدليل الابتداء : ب (٤) ولا : ب د ، ا ج . يسمى : ا ، سمي : ب ج د (٥) الانشاء والابتداء : ا ب ، الابتداء الانشاء : د ، الانشاء ابتداء : ج (٦) تعالى : ا ب ، - : ج د . فماذا تقولون : ا ب ج ، فما يقولون : د . أتعلم : ج ، ايعلم : ا د ، ان عدمت : ب (٧) اعراض ... او تعدم : ب د ، الاعراض ... ام تعدم : ج ، الاعراض جميعا ثم يعاد او يعدم : ا . الجواهر : ا ب ج ، الجوهر : د . تعاد : ب ج د ، يعاد : ا (٩) كل : ا ب ج ، - : د (١٠) تنعدم : ا ب د ، ينعدم : ج (١٠) فتكون : ج ، فيكون : ا ب د . وجملة : ا ب ج ، وجملة : د (١١) معنى : ا ب د ، بمعنى : ج ، أن : ا ج د ، انها : ب . تعاد اليها : ا ب د ، يعاد اليه : ج . تعاد : ج د ، يعاد : ا ب . اليها : ا ب د ، اليه : ج .

(١) فانظر الى «المضنون الكبير» ، ص. ٢٢ ، مصر ١٣٠٩ . و«الجامع العوام» ، ص. ١٩ . (٢) سورة ياسين : ٧٩ .

أمثالها . فان العرض عندنا لا يبقى ، والحياة عرض ، والموجود في كل ساعة عرض آخر ؛ والانسان هو ذلك الانسان باعتبار جسمه ، فانه واحد لا باعتبار عرضه . فان كل عرض يتحدد هو غير الآخر . فليس من شرط الاعادة فرض اعادة الاعراض . وإنما ذكرنا هذا لمصير بعض الاحباب الى استحالة اعادة الاعراض ، وذلك باطل ، ولكن القول في ابطاله يطول ، ولا حاجة اليه في عرضنا هذا . والوجه الآخر أن تعدم الاجسام أيضا ، ثم تعاد الاجسام بان تختزع مرة ثانية .

فان قيل : فبم يتميز المعاد عن مثل الاول ، وما معنى قولكم ان المعاد هو عين الاول ، ولم يبق للمعدوم عين حتى تعاد ؟

قلنا : المعدوم منقسم في علم الله تعالى الى ما سبق له وجود ، كما أن العدم في الازل \* انقسم الى ما سيكون له وجود ، والى ما علم الله تعالى أنه لا يوجد . [78-a] فهذا الانقسام في علم الله تعالى لاسبيل الى انكاره والعلم شامل ، والقدرة واسعة . فعنى الاعادة أن يبدل بالوجود العدم الذي سبق له الوجود ، ومعنى المثل أن يختزع الوجود لعدم لم يسبق له وجود . فهذا معنى الاعادة . ومهما قدر الجسم باقيا ورد الامر الى تجديد أعراض تماثل الاول ، حصل تصديق الشرع ، وقع به الخلاص

(١) لا يبقى : ب ج د ، لا يبقى زمين : ا (٣) فليس : ا ج د ، وليس : ب . فرض : ا ب ج ، - : د . هذا : ا ج د ، - : ب (٥) ايضا : ا ج د ، - : ب ج . فبم : ب د ، ثم : ا ، فيما : ج (٧) تعاد : ا ، يعاد : ب (٨) قلنا : ا ج ، فان : ب د . في علم الله : ا ج د ، - : ب ، تعالى : د ، - : ا ب ج (٩) العدم : ا ب د ، المعدوم : ج . انقسم : ا ج د ، لنقسم : ب ، تعالى : ا ب ج ، - : د (١١) فهذا : ا ب د ، هذا : ج . تعالى : ا ب ج ، - : د . والعلم : ب ج د ، فالعلم : ا (١٢) يبدل : ا ج ، يبدل : ب د سبق : ب ج د ، يسبق : ا . ومعنى المثل : ا ج ، ومعنى العدم ان المثل : ب ، ومعنى المبتدأ : د (١٣) الوجود : ا ب ج ، الموجود : د . لعدم : ب ج د ، لعدم : ا (١٤) به : ج ، - : ا ب د .

عن اشكال الاعادة ، وتميز المعاد عن المثل . وقد أطنبنا في هذه المسئلة في كتاب التهافت ، وسلكنا في ابطال مذهبهم تقرير بقاء النفس التي هي غير متحيز عندهم ، وتقدير عود تديرها الى البدن سواء كان ذلك البدن هو عين جسم الانسان ، أو غيره ؛ وذلك الزام لا يوافق ما نعتقد ، فان ذلك الكتاب مصنف لابطال مذهبهم لا لاثبات المذهب الحق ، ولكنهم لما قدروا أن الانسان هو ماهو باعتبار نفسه ، وان اشتغاله بتدبير البدن كالمعارض له ، والبدن آلة له ، الزمناهم بعد اعتقادهم بقاء النفس وجوب التصديق بالاعادة ، وذلك برجوع النفس الى تدبير بدن من الأبدان . والنظر الآن في تحقيق هذا الفصل يجر الى البحث عن الروح ، والنفس ، والحياة ، وحقايقها ؛ ولا تحتل المتعقدات التفلل الى هذه الغايات في المعقولات . فا ذكرناه كاف في بيان الاقتصاد في الاعتقاد للتصديق بما جاء به الشرع .

واما عذاب القبر فقد دل عليه قواطع الشرع . اذ تواتر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعن الصحابة - رضى الله عنهم - الاستعاذة منه في الأدعية ، واشهر

( 1 ) تميز : ا ج ، تميز : د ، يميز : ب : المثل : ا ب ج ، المبتدأ : د ( 2 ) تقرير ، ا ب د ، تقدير : ج . متحيز : ا ، متحيزة : ب ج د . جسم : ا ج د ، بدن : ب ( 4 ) نعتقه : ا ب ج ، نعتقه : د . الكتاب : ا ب د ، كتاب : ج . مصنف : ا ب ج ، انما صنف : د ( 5-6 ) كالمعارض له والبدن : ا ج د ، - : ب له : ب د ، لهم : ا ( 7 ) برجوع : ا ج د ، بان ترجع : ب ( 8 ) الروح ... حقائقها : ب د ، النفس وحقيقتها والروح والحياة وحقائقها : ا . النفس والروح والحياة وحقائقها : ج . لا تحتل : ا ب ج ، لا يحتل : د ( 9 ) هذه : ا ب ج ، في : د ( 11 ) دل : ا ب ج ، فدل : د . عن رسول الله : ا ، عن النبي : ج ، من رسول الله : ب ، عن الرسول : د . صلى الله . . . وسلم : ا ب ج ، عليه السلام : د ( 12 ) عن : ا ج د ، من : ب . رضى الله عنهم : ب ج ، - : ا د : الاستعاذة : ا د ، باستعاذة : ب ج .

قوله - صلى الله عليه وسلم - عند المرور بقبرين انهما ليعذبان . ودل عليه \* قوله تعالى [78- b]

« وحاق بأل فرعون سوء العذاب : النار يمرضون عليها غدوا وعشيا » ( ١ ) الآيتان .

وهو ممكن ، فيجب التصديق به ، ووجه امكانه ظاهر . وانما تنكره المعتزلة من حيث يقولون اننا نرى شخص الميت مشاهدة ، وهو غير معذب ، وان الميت ربما تقترسه السباع ، وتأكله ، وهذا هوس . اما مشاهدة الشخص فهو مشاهدة لظاهر الجسم ، والمدرک

للعقاب جزء من القلب ، أو من الباطن كيف كان وليس من ضرورة العذاب ظهور حركة في ظاهر البدن : بل الناظر الى ظاهر النائم لا يشاهد ما يدركه النائم من اللذة عند الاحتلام ، ومن الألم عند تخيل الضرب وغيره ، ولو اتقته النائم ، وأخبر عن مشاهداته ، وآلامه ، ولذاته ؛ ومن لم يحجر له عهد بالنوم لبادر الى الانكار اغترارا بسكون ظاهر جسمه ، كشاهدة انكار المعتزلة لعذاب القبر . واما الذى تأكله السباع فغاية ما في الباب أن يكون بطن السبع له قبرا فاعادة الحياة الى جزء يدرك العذاب ممكن فا كل متألم يدرك الألم من جميع بدنه .

( 1 ) صلى الله عليه وسلم : د ، عليه السلام : ب ، - : ا ج . ليعذبان ودل : ا ج ، يعذبان وما يعذبان بكثرة ودل : ب ( 2 ) وحاق ... العذاب : ا ج د ، - : ب ( 3 ) تنكره : ب ج ، ينكره : ا د ( 4 ) ان : ا ب د ، انما : ج . تقترسه : ا ب ج ، يفتقره : د ( 5 ) تأكله : ب ج د ، يأكلونه : ا . هوس : ا ب د ، بين . ج . مشاهدة : ا ب ج ، - : د . فهو : ا ب ج ، - : د ، مشاهدة لظاهر : ا ب ج ، فالمشاهد منه ظاهر : د ( 6 ) للعقاب : من ا ب ، العقاب : ج ، للعذاب : د . العذاب : ب ج ، المعذب : د ، التعذيب : ا ( 8 ) من الألم : ا ب د ، عند الألم : ج ( 9 ) من : ا ج د ، - : ب . لم يحجر . . . بالنوم : ب ج ، لم تحجر له عاقبة بالنوم ولم يعدى : ا ، لم تحجر له عبادة بالنوم : د . اغترارا : ا ج ، اعتبارا : ب د ، سكون : ا ب ج ، لسكون : د ( 10 ) كشاهدة : ب ، ا ج ، في مشاهدته : د . انكار : ا ب د ، كاتكار : ج . المعتزلة : ا ج ، المعتزلى : ب د . تأكله : ب ج د ، يأكله : ا . ( 11 ) له : ا د ، - : ب ج . فاعادة : ا ب ج ، واعادة : د .

واما سؤال منكر، ونكير فحق، والتصديق به واجب لورود الشرع به لا مكانه.  
فان ذلك لا يستدعي منهما الا تفهما بصوت، أو بغير صوت، ولا يستدعي منه الا فهما  
بصوت، أو بغير صوت، ولا يستدعي منه الا فهما، ولا يستدعي الفهم الاحياء، والانسان  
لا يفهم بجميع بدنه، بل بجزء من بطن قلبه، واحياء جزء يفهم السؤال ويجيب ممكن  
مقدور عليه؛ فيبقى قول القائل انا نرى الميت، ولا نشاهد منكرا، ونكبرا، ولا نسمع  
صوتها في السؤال، ولا صوت الميت في الجواب، فهذا يلزم منه أن ينكر مشاهدة  
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لجبريل - عليه السلام - وسماعه كلامه وسماع جبريل  
جوابه، ولا يستطيع مصدق بالشرع أن ينكر ذلك \* اذ ليس فيه الا ان الله تعالى خلق له  
سماعا لذلك الصوت، ومشاهدة لذلك الشخص، ولم يخلق للحاضرين عنده، ولا لماثثة -  
رضى الله عنهما - وقد كانت تكون عنده حاضرة في وقت ظهور بركات الوحي. فانكار  
هذا مصدره الاحاد، وانكار سمة القدرة. وقد فرغنا من ابطاله؛ ويلزم منه أيضا

(1) منكر ونكير : ا ب ج، نكير ومنكر : د. فحق : ب ج د، فانه حق : ا،  
لا مكان : ا، وامكانه : ب ج د (2) لا يستدعي : ا د، لا تستدعي : ب ج. الا :  
ا ب ج، - : د. بغير : ب ج د، اغبر : ا (5) ولا نشاهد : ا ج، ولا يشاهد : د.  
لا نشاهد : ب (6-7) ولا نسمع صوتها ب ج، ولا يسمع صوته : د، فلا نسمع لهما  
صوت يلزم : ا ب ج، يلزمه : ج. مشاهدة رسول الله : ب، منه مشاهدة رسول الله  
ا، مشاهدة الرسول : د، مشاهدة النبي : ج. صلى... وسلم : ا ب ج - : د (7)  
عليه السلام : ب ج، - : ا د. كلامه : ا ب ج، لكلامه : د (8) جوابه : ا ب ج،  
بجوابه : د. بالشرع : ا ب ج، الشرع : د، اذ : ا ب د، - : د. ج (9) سماعا : د، سمعا :  
ا ب ج. ولم يخلق ا ب ج، ولم يخلق ذلك : د. رضى الله عنها : ا ب ج - : د (10) عنده  
ظهور بركات : ب، عنده... ظهور برها : ا، عنده... نزول : د، حاضرة عنده  
في ظهور برحا : ج. فانكار هذا مصدره : ا ج، فانكاره مصدره : ب، وانكار هذا مصدره : د  
(11) ابطاله : ا ب ج، ابطال ذلك : د. منه ايضا : ب ج د، ايضا منه : ا.

انكار ما يشاهده النائم، ويسمعه من الاصوات الهائلة المزعجة، ولو لا التجربة لبادر  
الى انكار كل من سمع من النائم حكاية احواله، فتمس لمن ضاقت حوصلته عن تقدير  
اتساع القدرة لهذه الأمور المستحقة بالاضافة الى خلق السموات، والأرض، وما بينهما  
مع ما فيها من العجائب، والسبب الذي ينفر طباع أهل الضلال عن التصديق بهذه  
الأمور بعينه منفر عن التصديق بخلق الانسان من لطفة قدرة مع ما فيه من العجائب،  
والايات لولا ان المشاهدة تضطره الى التصديق بذلك فانا ما لا برهان على احاطة لا ينفي  
أن ينكر بمجرد الاستبعاد.

واما الميزان (1) فهو أيضا حق. وقد دل عليه قواطع السمع. وهو ممكن.  
فوجب التصديق به. فان قيل : كيف توزن الأعمال؟ وهى أعراض، وقد انهدمت،  
والمعديوم لا يوزن؛ وان قدرت أعادتها، وخلقها في جسم الميزان، كان محالا لاستحالة  
اعادة الأعراض، ثم كيف تخلق حركة يد الانسان؟ وهى طاعته في جسم الميزان،

(1) الاصوات : ا ب د، الصوت : ج. المزعجة : ا ب د، والاصوات المزعجة :  
ج. ولولا : ا ب ج، فلولا : د. لبادر : ا ب، لساوع : د، لبان : ج (2) من : ا ب د،  
- : ج. النائم : ا ب ج، الميت : د (3) والارض : ا ب د، - : ج (4) فهما : ب ج د،  
فيه : ا. من العجائب : ا ج د، من العجائب والآيات : ب (5) بعينه : ا، هو بعينه :  
ج د - : ب. الانسان : ا ب د، انسان : ج (6) لولا : ا ب د، ولولا : ج. تضطره :  
ب ج، تضطر : ا د. بذلك : د، - : ا ب ج (7) ينكر : ا ب د، تنكر : ج (8)  
عليه : ا ج د، عليه ايضا : ب. السمع : ب ج د، الشرع : ا (9) فوجب : ب ج د  
فوجب ايضا : ا. توزن : ا ب ج، يوزن : د. وقد : ا ج د، قد : ب (10) قدرت :  
د، قدر : ا ب ج.

(1) فانظر الى «الاحياء» ج ١٠، ص ١١٤.



يتحرك بها الميزان ؟ فيكون ذلك حركة الميزان لا حركة يد الانسان ؟ او لا يتحرك ، فتكون الحركة قد قامت بجسم ليس هو متحركاً بها ، وهو محال ، ثم ان تحرك فينفاوت ميل الميزان بقدر طول الحركات ، وكثرتها لا بقدر مراتب الاجور ؛ فرب حركة بجزء من البدن يزيد أثمها على حركة جميع البدن ، فراسخ . فهذا محال . [79- b] فنقول : قد سئل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن هذا ، فقال توزن صحايف الأعمال ، فان الكرام الكاتين يكتبون الأعمال في صحايف هي اجسام ، فاذا وضعت في الميزان خلق الله تعالى في كفته ميلاً بقدر رتبة الطاعات ، وهو على ما يشاء قدير . فان قيل : فاي فائدة في هذا وما معنى هذه المحاسبة ؟

قلنا : لا يطلب لفعل الله تعالى فائدة فانه لا يستل عما يفعل ، وهم يسئلون ؛ وقد دللنا على هذا ؛ ثم أي بعد في ان تكون الفائدة فيه ان يشاهد العبد مقدار أعماله ، ويعلم أنه يحزى بها بالعدل ، أو تجاوز عنه باللطف ؟ ومن يعزم على معاقبة وكيله بجنايته في أمواله ، أو يعزم على الإبراء ، فن أين

(2) او : ا د ، اذ : ب ج . فتكون : ا ب ، فيكون : ج ، بها الميزان فيكون : د . قد قامت : ا ج د ، قائمة : ب بها ا ب د - ج . هو : ا ب ج ، ذلك : د (3) بقدر : ا ب ج ، بقدر : د (3-4) حركة بجزء من البدن يزيد : ج ، فرب حركة بحس مزيد : ا ، حركة بجزء يزيد : د ، حركة بجزء يزيد : ب (4) أثمها : ا ، أثم : د ، أثم : ج ، المله : ب . على حركة جميع البدن : ا د ، على جميع حركات البدن : ب ، على جميع البدن : ج . (5) عن هذا : ا ب د ، - ج . توزن : ا ب ج ، يوزن : د (7) تعالى : ا ج د ، - ب . في كفته : ب ج ، فيها المني كفة الميزان : ا . في كفتها : د . ميلاً : ا ب ، مثلاً : ج د . رتبة : ا ب د ، رتبة : ج . (9) يطلب : ا د ، تطلب : ب ج . فانه : ا ، - ب ج د . و : ا ج د ، - ب (10) ثم الى : ا ب ج ، ثم لا : د . في : ا ج د ، - ب تكون : ا ب ج ، يكون : د (11) يحزى : ا ب ج ، مجازى : د . بها بالعدل : ا ج د ، عنها بالعذاب : ب . أو تجاوز : ب د ، وتجاوز : ا ج . باللطف : ا ب ج ، بالفضل : د . بجنايته في أمواله : ا ب د ، لجنايته في أعماله وأمواله : ج . او : ب ج ، و : ا د .

يبعد ان يعرفه مقدار جنايته باوضح الطرق ليعلم أنه في عقوبته عادل ، وفي التجاوز عنه مفضل ؟ هذا ان طلبت الفائدة لأفعال الله تعالى وقد سبق بطلان ذلك .

واما الصراط ( ٢ ) فهو أيضاً حق والتصديق به واجب لأنه يمكن ، فانه عبارة عن جسر ممدود على متن جهنم يرده الخلق كافة . فاذا توافوا عليه ، قيل للملائكة وقفهم انهم مسئولون . فان قيل : كيف يمكن ذلك ، وهو فيما روى ادق من الشعر ، وأحد من السبف ؟ فكيف يمكن المرور عليه ؟ قلنا : هذا ان صدر من ينكر قدرة الله تعالى فالكلام معه في اثبات عموم قدرته ، وقد فرغنا عن ذلك . وان صدر من معترف بالقدرة فليس المشى على هذا باعجب من المشى على الهواء . والرب تعالى قادر على خلق قدرة عليه ، ومعناه ان يخلق له قدرة المشى على الهواء ، ولا يخلق في ذاته هويماً الى أسفل ، ولا في الهواء انحرافاً ، فاذا أمكن هذا \* في الهواء فالصراط أثبت من الهواء بكل حال . [80- a]

(1) باوضح الطرق : ا ب د ، ما وضح الطريق : ج . هذا : ا ب ج ، وهذا : د (2) تعالى : ب ج د ، - ا (4) جسر : ب ج د ، جسد : ا . توافوا : ج د ، وافوا : ا ، توافقوا : ب . هو : ا ب ج ، - د (6) تعالى ب ج د ، - ا . معه : ا ب د ، صفة : ج . عن ذلك : ا ، عنه : ب ج ، عنها : د . من : ا ج د ، بمن هو : ب (8) على : ا د ، في : ب ج . تعالى : ا ب ، سبحانه وتعالى : ج د (9) ومعناه : ب ج د ، معناه : ا . أسفل : ب ج د ، الأرض : ا (10) انحرافاً : ا ج ، انحراف : ب د . فاذا : ا ب د ، واذا : ج . أثبت : ا ج د ، امكن : ب .

( ٢ ) وما قيل فيه انه مثل الشعرة في الدقة فهو ظلم في وصفه بل ادق من الشعر بل لا مناسبة بين دقة ودقة الشعر . . . . لانه على مثال الصراط المستقيم والصراط المستقيم عبارة عن الوسط الحقيقي بين الاخلاق المتضادة لذلك قد بين الله بهذا الدعاء في سورة الفاتحة حيث قال اهدنا الصراط المستقيم . . . . فهذه الاخلاق لها طرف افراط وطرف تقصير . . . فالصراط المستقيم هو الوسط الحق بين الطرفين الذي لا ميل له الى احد الجانبين وهو ادق من الشعر . . . « المصنوع الكبير » ، ص . وانظر الى ( « الاحياء » ، ج ١٠ ، ص ١١٤ .

الفصل الثاني في الاعتذار عن الاخلال بفصول شجنت بها المعتقدات فرأيت الاعراض  
عن ذكرها أولى، لأن المعتقدات المختصرة حقها ان لا تشتمل الا على المهم الذي لا بد  
منه في صحة الاعتقاد.

أما الأمور التي لا حاجة الى اخطارها بالبال، وان شطرت بالبال فلا معصية  
5 في عدم معرفتها، وعدم العلم باحكامها. فالخوض فيها بحث عن حقائق الأمور، وهي غير  
لائقة بما يراد منه تهذيب الاعتقاد. وذلك الفن تحصره ثلاثة فنون: عقلية ولفظية وفقهية.  
أما العقل فالبحت عن القدرة الحادثة أنها تتعلق بالضدين أم لا، وتعلق بالمختلفات  
أم لا، وهل يجوز قدرة حادثة تتعلق بفعل مباين لمحل القدرة وأمثال له؟  
وأما اللفظية فكالبحث عن المسمى باسم الرزق ما هو، ولفظ التوفيق، والخذلان،  
والإيمان ما حدودها، ومسمياتها؟ 10

واما الفقهية فكالبحث عن الأمر بالمعروف متى يجب؟ وعن التوبة ما حكمها الى  
نظائر ذلك؟ وكل ذلك ليس بمهم في الدين، بل المهم ان ينفي الانسان الشك عن نفسه  
في ذات الله تعالى على القدر الذي حقق في القطب الأول، وفي صفاته؟ وأحكامها

(1) الاخلال: ا ب ج، الاخلاق: ا. شجنت: ا ب ج، وسحت: د.  
المعتقدات: ا ب د، المختصرة ج، فرأيت: ج د، ورأيت: ا ب. الاعراض:  
ا ب د، الاصرار: ج. حقها: ا ب د، من حقها: ج. ان: ا ب ج، - د. الا:  
ب ج د - ا: (4) اما: ا ب د، فاما: ج. عدم: ا ب د، قدم: ج: (5) فالخوض:  
ا ب د، والخوض: ج. بما: ا ب د. مما: ج: (6) تحصره: ب ج د، يحصره: ا.  
عقلية ولفظية: ا ب ج، لفظية وعقلية: د: (7) اما العقلية: ب ج، فاما العقلية: د،  
واما الفن العقلية: ا: (8) و: ا ب د، ا و: ج. هل: ب د، هذا: ا. تتعلق: ب ج  
د، يتعلق: ا. وامثال له: ج، وامثال لذلك: ا. امثاله: ب، وامثال المقدرة: د.  
(9) فكالبحث: ج. فالبحت: ا ب د (11) ما: ا ج د، وما: ب. ذلك: ا ب د،  
لذلك: ج: (12) في الدين: ج، - ا ب د (13) القدر: ا ج د، القدرة: ب.  
احكامها: ا ب، احكامه: ج د

كما حقق في القطب الثاني، وفي أفعاله بان يعتقد فيها الجواز دون الوجوب كما في القطب  
الثالث، وفي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بان يعرف صدقه ويصدق في كل  
ما جاء به كما ذكرناه في هذا القطب. وما خرج عن هذا فغير مهم. ونحن نورد من  
[80- b] كل فن \* مما أهملناه مثلة لتعرف بها نظائرها، ويحقق خروجها عن المهمات المقصودة  
5 في المعتقدات.

أما المسئلة العقلية فكاختلاف الناس في أن من قتل هل يقال انه مات بأجله؟ ولو  
قدر عدم قتله هل كان يجب موته أم لا؟ وهذا فن من العلم لا يضر تركه، ولكننا نشير  
الى طريق الكشف فيه، فنقول: كل شيتين لا ارتباط لاحدهما بالآخر، ثم افترنا  
في الوجود، فليس يلزم من تقدير تقي احدهما انتفاء الآخر. فلو مات زيد، ومرو معاً،  
10 ثم قدرنا عدم موت زيد، لم يلزم منه لا عدم موت عمرو، ولا وجود موته. وكذلك اذا  
مات زيد عند كسوف القمر مثلاً، فلو قدرنا عدم الموت لم يلزم عدم الكسوف بالضرورة.  
ولو قدرنا عدم الكسوف لم يلزم عدم الموت. اذ لا ارتباط لاحدهما بالآخر.  
اما الشيطان اللذان بينهما علاقة وارتباط فهى ثلاثة أقسام.

(1) كما حقق في: ج، كما في: ا ب د (2) صلى... سلم: ب ج د -:  
ا. جاء به: كما: ا ب، جاء به لما: د - ج. هذا: ا ب د - ج: (3) وما خرج:  
ا د، الرابع وما خرج: ب، الرابع وما يخرج: ج. فغير مهم: ا ج د، فليس بمهم:  
ب. لتعرف: ا ب، يصرف: ج د (4) يحقق: ب ج د، يحقق: ا. المقصودة:  
ب ج د، المقصود: ا (8) افترنا: ا ج د: افترقا: ب (9) انتفاء: ا ج د، تقي:  
ب (10) ثم: ا ج د، و: ب. منه لا: ا ب، منه: د - ج. وكذلك: د،  
وكذا: ا ب، وهكذا: ج. مات: ا ب ج. فات: د (11) الموت: ا ب د،  
الكسوف: ج. الكسوف: ا ب د، الموت: ج. بالضرورة: ا ب د - ج،  
ولد... الكسوف: ب ج د، ولقد قدرنا عدم الكسوف بالضرورة: ا.  
(12) لاحدهما: ا ب د، احدهما: ج. اما: ا ب ج، واما: د. فهى: ا ج د،  
فثلاثة: ب (14) احدها: ا، احدهما: ب ج د. تكون: ا ب، يكون: ج د.

فهذا مما يلزم فقد احدها عند تقدير فقد الآخر ، لأنهما من المتضائفات التي لا تقوم حقيقة احدهما الا مع الآخر .

الثاني ان لا يكون على التكافى لكن لاحدها رتبة التقدم كالشرط مع المشروط ، و معلوم أنه يلزم من عدم الشرط عدم المشروط فاذا رأينا علم الشخص مع حياته ، و ارادته مع علمه ، فيلزم لا محالة من تقدير انتفاء الحياة انتفاء العلم ، ومن تقدير انتفاء العلم انتفاء الارادة ، ويمر عن هذا بالشرط وهو الذي لا بد منه لوجود الشيء . ولكن [81-a] \* ليس وجود الشيء به ، بل عنده ، و معه .

الثالث العلاقة التي بين العلة ، والمعلول . و يلزم من تقدير عدم العلة عدم المعلول ، ان لم يكن للمعلول الاعلة واحدة ، فان تصور ان تكون له علة أخرى ، فيلزم من تقدير تقي كل العلة تقي المعلول . ولا يلزم من تقدير تقي علة بعينها تقي المعلول مطلقاً ، بل يلزم تقي معلول تلك العلة على الخصوص . فاذا تمهد هذا المعنى رجعنا الى القتل ، و الموت . فالقتل عبارة عن حر الرقبة ، وهو راجع الى أعراض هي حركات في يد الضارب بالسيف ، وأعراض هي افتراقات في أجزاء رقبة المضروب ، وقد اقترن بها عرض آخر ، وهو الموت . فان لم يلازم بين الحر ، و الموت ارتباط ، لم يلزم من تقدير تقي الحر تقي

( 1 ) فهذا : ا ب د ، وهذا : ج . تقدير : ا ج د ، - : ب . المتضائفات : ا ، المتضادات : ب ، المتقابلات : ج ، المضافات : د . لا تقوم : ج ، لا يقوم : د ، لا يتصور : ا ، لا يتصور : ب ( 4 ) من : ا ب د ، - : ج ، عدم المشروط : ا ب د ، - : ج . حياته و ارادته : ا ب ج ، ارادته و حياته : د ( 5 ) فيلزم : ا ب ج ، فلزم : د ( 6 ) بالشرط : ا ب د ، بالشرطية : ج . لكن : ا ب ج ، - : د ( 7 ) عنده : ا د ، عنه : ب ج ( 8 ) الثالث : ا ب ج ، الثانية : د ( 9 ) الاعلة واحدة : ا ج د ، الا تلك العلة : ب . فان : ا ب ، وان : د ، بان : ج . تكون : ب ج د ، يكون : ا ، فيلزم : ا ج د ، فلزم : ب ( 10 ) تقي : ا ج د ، - : ب . كل : ا ب د ، جميع : ج . تقدير : ا ب د ، - : ج . المعلول : ا ب ج د ، معلول : ا ( 12 ) هي : ا ب ، وهي : ج د ( 13 ) بالسيف : د ، والسيف : ا ب ج . في : ا ب ج ، - : د ( 14 ) الحر و الموت : ا ب ج ، الموت و الحر : د . النخر : ا ب ج ، الحر : د . فانهما : ا ب د ، فانهما : ج .

الموت ، فانهما شيثان مخلوقان معا على الاقتران بحكم اجراء العادة لا ارتباط لاحدهما باخره فهما كالمفترين الذين لم تجر العادة باقترانهما ، وان كان الحر علة الموت ، و مولده ، ولم تكن علة سواء لزم من انتفائه انتفاء الموت ، ولكن لا خلاف في أن للموت عللا من أمراض ، و أسباب باطنة سوى الحر عند القائلين بالعلل . فلا يلزم من تقي الحر تقي الموت مطلقا ما لم يقدر مع ذلك انتفاء سائر العلل . 5

فارجع الى غرضنا فنقول : من اعتقد من أهل السنة أن الله تعالى مستبد بالاختراع بلا تولد ، ولا يكون مخلوق علة لمخلوق ، فنقول : الموت امر استبد الرب تعالى باختراعه مع الحر ، فلا يجب من تقدير عدم الحر عدم الموت ، وهو الحق . و من اعتقد كونه علة ، و اضاف \* اليها مشاهدته صحة الجسم ، و عدم مهلك من خارج اعتقد أنه لو انتفى الحر ، و ليس ثم علة أخرى وجب انتفاء المعلول لانتهاء جميع العلل . وهذا الاعتقاد صحيح لو صح اعتقاد التعليل . و حصر العلل فيما عرف انتفاؤه . فاذا هذه المسئلة طول النزاع فيها . ولم يشعر اكثر الحائضين فيها بمثارها . فينبغي أن يطلب هذا من القانون الذي ذكرناه في عموم قدرة الله تعالى ، و ابطال التولد ، و يدعى على هذا أن من قتل

[81-b]

10

( 2 ) فهما : د ، فهو : ا ب ، - : ج . باقترانهما : ا ب ج ، فافتراقهما : د . و الحر : ب ج ، الجز : ا د ( 3 ) ولم تكن علة : ب ، ولم يكن علة : ا ، ولم يكن جلية : د ، وان لم تكن علة : ج . للموت . . . اسباب : ب ج د ، الموت من علل امور الاخر و اسباب : ا . الجز : ب ج ، الجز : ا د . فلا : ا ب ج ، ولا : د . الجز : ب ج ، الجز : ا د ( 5 ) مع ذلك : ا ج د ، مع عدم ذلك : ب . انتفاء سائر : ب ج د ، سائر انتقاد : ا ( 6 ) تعالى : د ، - : ا ب ج ( 7 ) بلا تولد : ج ، ولا تولد : ا ب د . علة لمخلوق : ب ج د ، علة مخلوق آخر : ا ، تعالى : ج د ، سبحانه تعالى : ب ، - : ا ( 8 ) الجز : ب ج ، الجز : ا د . الجز : ب ج ، الجز : ا د ( 9 ) اضاف اليها : ج ، اضاف اليه : د ، انضاف اليه : ا ب . مشاهدته : ا ب د ، مشاهدة : ج ( 10 ) الجز : ب ج ، الجز : ا د ( 11 ) عرف : ا ب ج ، علم : د . فاذا : ا ب ج ، فان : د . طول : ا ب ج ، طال : د . يطلب : ا ب د ، نطلب : ج ( 13 ) يني : ب د ، يني : ا ج .

ينبغي أن يقال : انه مات بأجله ، الأجل عبارة عن الوقت الذي يخلق الله فيه موته سواء كان معه حز رقة ، أو كسوف قمر ، أو نزول مطر ، أو لم يكن ، لأن كل هذه عندنا مقترنات وليست متولدات ولكن اقتران بعضها يتكرر بالعادة ، وبعضها لا يتكرر . فاما من جعل الموت سببا طبيعيا من الفطرة ، وزعم ان كل مزاج في رتبة معلومة في القوة ، اذا خليت ونفسها ، تمادت الى منتهى مدتها ، ولو افسدت على سبيل الاخترام كان ذلك استعجالا بالاضافة الى مقتضى طباعها . والأجل عبارة عن المدة الطبيعية ، كما يقال : الحائط مثلا يبقى مائة سنة بقدر احكام بنائه ، ويمكن ان يهدم بالفاس في الحال . والاجل يعبر به عن مدته التي له بذاته ، وقوته . فيلزم من ذلك ان يقال : اذا هدم بالفاس لم يهدم بأجله ، وان لم يتعرض له من خارج حتى انحطت اجزاؤه ، فيقال انهدم بأجله .

10 فهذا اللفظ ينتهي على ذلك الاصل .

المسئلة الثانية : وهي اللفظية فكأختلافهم في أن الايمان هل يزيد وينقص ، ام هو على رتبة واحدة ؟ وهذا الاختلاف مذهب الجاهل بكون الاسم مشتركا ، اعني اسم الايمان .

[82-2] واذا فصل مسميات هذا اللفظ ارتفع الخلاف . وهو مشترك بين ثلاثة \* معان : اذا قد يعبر به . عن التصديق اليقيني البرهاني ؛ وقد يعبر به عن التصديق الاعتقادي التقليدي اذا كان جزما ؛ وقد يعبر به عن تصديق معه العمل بموجب التصديق .

15

(1) يخلق : ا ب ج ، خلق : د (2) حز : ب ج ، جز : ا د . كل : د ، - : ا ب ج . عندنا : ا ب د ، - : ج (3) مقترنات : ا ب د ، مقربات : ج . متولدات : ب ج ، مؤثرات : ا ج (4) الموت : ب ج د ، للموت : ا (5) منتهى : ا ج د ، - : ب . افسدت : ا ج د . فسدت : ب . الاحترام : ا ب ، الاحترام : ج ، الاحرام : د (6) طباعها : ا ب ج ، طبيعها : د (7) بنائه : ا ب د ، بنيانه : ج . به : ا ب د ، - : ج (8) فيلزم : ب د ، فلزم : ا ج . بالفاس : ا ب ج ، بالفاس : د (11) فكأختلافهم : ب ج ، كأختلافهم : د ، فأختلافهم : ا . هل : ا ب د ، - : ج (12) يكون : ا ب ج ، يكون : د (13) انقضى : ا ب د ، الاسم : ج . بين : ا ج د ، من : ب (14) اليقيني : د ، اليقين : ا ب ج . وقد : ب ج د ، فقد : ا .

ودليل اطلاعه على الاول ان من عرف الله تعالى بالدليل ، ومات عقيب معرفته ، فانا نحكم بانه مات مؤمنا .

ودليل اطلاقه على التصديق التقليدي ان جماهير العرب كانوا يصدقون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمجرد احسانه اليهم ، وتلطفه بهم ، ونظرهم في قرآنه واحواله من غير نظر في ادلة الوجدانية ، ووجه دلالة المعجزة ، وكان يحكم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بايمانهم وقد قال الله تعالى : « وما انت بمؤمن لنا » (1) أى بمصدق . ولم يفرق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بين تصديق وتصديق .

5 ودليل اطلاقه على الفعل قوله - عليه السلام - « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » ، وقوله - عليه السلام - « الايمان يضع وسبعون بابا ، اذاها امانة الاذى عن الطريق » . فترجع الى المقصود . وتقول : ان اطلاق الايمان بمعنى التصديق البرهاني لم يتصور زيادته ، ولا نقصانه ؛ بل اليقين ان حصل بكماله فلا مزيد عليه . وان لم يحصل بكماله فليس يقين . وهي خطة واحدة لا يتصور فيها زيادة ، ولا نقصان الا أن يراد به زيادة وضوح أى زيادة طمأنينة النفس اليه . فان النفس تطمئن الى اليقينية النظرية في الابتداء الى

10

(2) فانا نحكم : ا د ، فانه يحكم : ب . فانه نحكم : ج (3) التصديق التقليدي ان : ا ج د ، الثاني ان : ب . الله صلى : ا ب د ، الله تعالى صلى : ج (4) قرآن : ا ب ج ، قوانين : د (5) الوجدانية : ا ب د ، الواحدانية : ج . الله : ا ب ج . ج د (6) لنا : ج ، لنا ولو كنا صادقين : ب د ، - : ا . بمصدق : ب د ، مصدق : ا ج . رسول . . . مسلم : ا ج ، - : ب د . وتصديق : ا ب ج ، - : د (8) الفعل : ا ج د ، الثالث : ب . حين : ا ب ج ، في حين : د . عليه السلام : ا ج د ، - : ب (10) فترجع : ا ب ج ، فيرجع : د . وتقول : ا ج ، فنقول : ب د . اطلاق : ب ، اطلق : ا ج د . لم يتصور : ج د ، لا يتصور : ب ، ولم يتصور : ا . لا : د ، - : ا ب ج (12) هي : ا ب ج ، هو : د . لا يتصور : ا ب د ، ولا يتصور : ج لا : د ، - : ا ب ج (13) طمأنينته : ا ج ، طمأنينته ب د . النفس : ا ب ج ، اليقينية : ا ب ج ، التعيينات : د .

حد ما فان تواردت الادلة على شئ واحد افاد بظاهر الادلة زيادة طمأنينة . وكل من [82 b] مارس العلوم ادرك تفاوتاً في طمأنينة نفسه الى \* العلم الضروري ، وهو العلم بان الاثنين اكثر من الواحد ، والى العلم بمحدث العالم ، وان محدثه واحد . ثم يدرك ايضا تفرقة بين آحاد المسائل بكثرة ادلتها ، وقلتها . فالتفاوت في طمأنينة النفس مشاهد لكل ناظر من باطنه . فان فسرت الزيادة به لم يمنعه ايضا في هذا التصديق .

5 اما اذا اطلق بمعنى التصديق التقليدي ، فذلك لاسبيل الى جحد التفاوت فيه . فانا ندرك بالمشاهدة من حال اليهودى في تصميمه على عقده ، ومن حال النصراني ، والمسلم تفاوتاً حتى ان الواحد منهم لا يؤثر في نفسه ، وحل عقد قلبه التهوريلات ، والتخوفات ، ولا التحقيقات العلمية ، ولا التخيلات الاقناعية . والواحد منهم مع كونه جازماً في اعتقاده بكون نفسه اطوع لقبول اليقين ، وذلك لان الاعتقاد على القلب مثل عقدة ليس فيها انشراح ويرد يقين ؛ والعقدة تختلف في شدتها ، وضعفها . فلا يتكرر هذا التفاوت منصف . وانما يتكرره الذين سمعوا من العلوم ، والاعتقادات اسمائها ، ولم يدركوا من انفسهم ذوقها ، ولم يلاحظوا اختلاف احوالهم ، واحوال غيرهم فيها .

(1) حد : ا ج د ، حدها : ب . فان : ا ب : ج ، فاز : د ، تواردت : ب د ، تواترت : ا ، توارث : ج . طمأنينة : ا ب ج ، طمأنينية : د . وكل : ا ب ج ، فكل : د . العلوم : ا ب ج ، العلم : د ، طمأنينة : ا ب ج ، طمأنينة : د (3) الى : ا ب د ، اذا : ج . العلم بمحدث : ج د ، علمه بمحدث : ا ب . ثم يدرك : ا ج د ، لم يدرك : ب . طمأنينة : ا ب ج . طمأنينة : د (4) مشاهد : ا ب ج ، مشاهدة : د . فان : ا د ، واما اذا : ب ، فاذا : ج به : ا د ، بهذا : ج ، - : ب ا . في هذا التصديق : ب ج ، في التصديق هذا : ا . من هذا التصديق : د (6) اما : ا ج د ، واما : ب . فذلك : ب ج د ، فكذلك : ا (7) بالمشاهدة : ا ب د ، بالمشاهدات : ج (8) عقد : ا ج د ، عقده : ب (9) مع : ا ج د ، في : ب . بكون : ا ، تكون : ب ج ، بكون : د (10) اليقين : ب ، التعبير ج د ، التعبير : ا . لان : ا ب ج ، كان : د . رد : ا ج ، برد : ب د (11) العقدة : ب ، المقد : ا ج د ، تختلف : ب ج د ، يختلف : ا . منصف ... الذين : ا ج د ، فلم منصف ... الذي : ب (12) سمعوا : ا ج د ، يسمع : ب .

واما اذا اطلق بالمعنى الثالث ، وهو العمل مع التصديق ، فلا يخفى تطرق التفاوت الى نفس العمل . وهل يتطرق بسبب المواظبة على العمل تفاوت الى نفس التصديق ؟ هذا فيه نظر . وترك المداهنة اولى في مثل هذا المقام . والحق احق ما قيل .

فاقول : ان المواظبة على الطاعات لها تأثير في تأكيد طمأنينة النفس الى الاعتقاد التقليدي ، ورسوخه في النفس . وهذا أمر لا يعرفه الا من سير احوال نفسه ، وراقبها في وقت المواظبة على الطاعة ، وفي وقت الفترة ، ولا حظ تفاوت الحال في باطنه . فانه يزداد بسبب المواظبة على العمل أنسا بمعتقداته ؛ ويتأكد به طمأننته حتى ان المعتقد الذي طالت منه المواظبة على العمل بموجب \* اعتقاده اعصى نفساً على المحاول تغييره ، وتشكيكه ممن لم تطل مواظبته ، بل العادات تقضى بها . فان من يعتقد الرحمة في قلبه على يتيم ، فان اقدم على مسح رأسه ، وتفقد امره صادف في قلبه عند ممارسة العمل بموجب الرحمة زيادة تأكد في الرحمة . ومن يتواضع بقلبه لغيره فاذا عمل بموجبه ساجداً له أو مقبلاً يده ازداد التعظيم ، والتواضع في قلبه . ولذلك تعبدنا بالمواظبة على افعال ، هي مقتضى تعظيم القلب من الركوع ، والسجود ليزداد بسببه تعظيم القلوب . فهذه أمور يحجدها المتحذلقون في الكلام الذين أدركوا ترتيب العلم بسماع الالفاظ ولم يدركوه بذوق النظر . فهذه حقيقة هذه المسئلة . ومن هذا الجنس اختلافهم في معنى الرزق .

(1) تطرق : ا ، وتطرق : ب ، بطرق : ج د . هل : ا ب ج ، هو : د (2) نفس : ب ج د ، - : ا (3) اولى ... المقام : ا ب د ، ولى في هذا في مثل هذا المقام : ج (5) الا : ا ب د ، - : ج (6) المواظبة على : ج ، - : ا ب د . العمل : ا ب ج ، العمل : د (7) آنسا بمعتقداته : د ، انه لمعتقداته : ج ، نسبه بمعتقداته : ا ، في باطنه آنسا لمعتقداته : ب . به : ا ب ج ، - : د . طالت : ب ج د ، طال : ا (8) بموجب : ا ب ج ، بموجب : د . اعصى : ا ب د ، - : د . لم تطل مواظبته : ب ، لم يطل مواظبته : ا د . لم تطل مواظبته : ج (9) تقضى : ا ، يقضى : ب ج د . بها : ب ج د ، بذلك : ا . على يتيم فان : ب ج د ، ليتيم فاذا : ا ، اقدم : ا د ، قدم : ب . اقام : ج (10) امره : ا ب د ، اموره : ج ماكد : ا د . تأكيد : ب ج (11) او : ا ب ، و : ج د (12) لذلك : ب ج د ، كذلك : ا من : ا ب د ، بين : ج (14) لم يدركوه : ا ب ، لم يدركوها : ج د (15) الجنس : ا ج د ، الجنس الخبر : ب . معنى : ا ب ج ، معنى مسالة : د .

وقول المعتزلة ان ذلك مخصوص بما يملكه الانسان حتى الزموا انه لا رزق لله تعالى على البهائم، فربما قالوا هو مما لم يحرم تناوله، فقيل: لهم فالظلمة ماتوا، وقد عاشوا عمرهم، ولم يرزقوا؟ وقد قال اصحابنا انه عبارة عن المتنفع به كيف ما كان. ثم هو منقسم الى حلال، وحرام. ثم طولوا في حد الرزق، وحد النعمة، وتخبيج الوقت بهذا؛ وامثاله دأب من لا يميز بين المهم، وغيره، ولا يعرف قدر بقية عمره؛ وانه لا قيمة له، فلا ينبغي ان يضيع الا في الالم وبين يدي النظر أمور مشكلة البحث عنها اهم من البحث عن موجب الالفاظ، ومقتضى الاطلاقات. فذل الله تعالى ان يوفقنا للاشتغال بما يعنيننا.

اما المسئلة الثالثة الفقهية: فمثل اختلافهم في أن الفاسق هل له أن يحتسب؟ وهذا نظر فقهي. فن أين يليق بالكلام؟ ثم بالمختصرات؟ ولكننا نقول: الحق ان له أن يحتسب. [83. b] وسيله التدرج في التصور. وهو أن نقول: \* هل يشترط في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كون الأمر والنهي معصوما عن الصغار والكبار جميعا؟ فان شرط ذلك كان خرقا للاجماع. فان عصمة الانبياء عن الكبار عرفت شرعا، وعن الصغار

(1) الزموا انه: د، الزموا ان: ا، التزموا انه: ج، التزموا ان: ب. تعالى: ا ب ج، سبحانه: د (2) بما: ج، ما: ا ب د، فالظلمة: ا ب د، الظلمة: ج (3) ولم: ا ج، لم: ب د، انه: ب د، هو: ا ج. ما: ا، - ب ج د (4) هو منقسم: ب ج، ينقسم: ا، منقسم: د. حلال وحرام: ا ب د، حرام وحلال: ج. حد النعمة: ا ب د، تعد الرحمة: ج. تضيق الوقت: ا ب ج، تضيق العمر: د (5) بهذا... عمره: ا ب ج، - د (6) فلا ينبغي... في الالم: ب ج، فلا ينبغي... بالاهم: ا. فينبغي ان لا يضيع الالم: د. يدي النظر: ا، ايدى النظر: ج، يدي النظر: ب د (7) تعالى: ا ب، - ج د. يعنيننا: ا ب د، يعنيننا برحمته: ج (8) اما: ا، - ب ج د. مثل: ا ب ج، مثل: د (9) بالمختصرات: ا ج، المختصرات: ب د (10) سيله: د. سيلتنا: ا، سليل: ج، نبيه لحد: ب. يشترط: ا ب د، يشترط: ج (11) عن: ا ب د، على: ج. شرط: ا ب، شرطوا: ج د (12) عرفت: ب ج د، عرف: ا.

مختلف فيها. فتنى يوجد في الدنيا معصوم؟ وان قلتم: ان ذلك لا يشترط حتى يجوز للابن الحرير مثلا، وهو عاص به أن يمنع من الزنا، وشرب الخمر. فنقول: وهل لشارب الخمر ان يحتسب على الكافر، وينعمه عن الكفر، ويقاقله عليه؟ فان قالوا: لا، خرخوا الاجماع. اذ جنود المسلمين لم تزل مشتملة على العصاة، والمطيعين، ولم يمنعوا من الغزو لا في عصر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولا في عصر الصحابة، ولا التابعين. فان قالوا: نعم. فنقول: شارب الخمر هل له أن يمنع من القتل أم لا؟ فان قالوا: لا. قلنا: فما الفرق بين هذا، وبين لابس الحرير اذا منع من الخمر والزنا اذا منع من الكفر؟ وكما ان الكبيرة فوق الصغيرة، فالكبار أيضا متفاوتة. فان قالوا: نعم، وضبطوا ذلك بان المقدم على شيء لا يمنع من مثله، ولا بما دونه، وله أن يمنع مما فوقه، فهذا الحكم لا مستند له. اذ الزنا فوق الشرب. ولا يبعد أن يزني، ويمنع من الشرب، ويمتنع منه، بل ربما يشرب، ويمنع غلما، وأصحابه من الشرب. ويقول: ترك ذلك واجب على، وعليكم. والأمر بترك المحرم واجب على مع الترك. فلي أن أتقرب بأحد الواجبين. ولم يلزمي من ترك أحدهما ترك الآخر. فاذن كما لا يجوز أن يترك الأمر بترك الشرب، وهو بتركه يجوز

(1) فيها: ج، فيه: ا ب، - د. وان: ا ب د، فان: ج. يجوز للابن: ا ب ج، يجوز تلك انسان اللابن: د (3) عن: ا ج، من: ب د. يقاقله: ا ج د، يقاقل: ب، عليه: ب ج د، - ا. الاجماع: ب د، الاجماع: ا ج (4) لم تزل: ا ب، لم يزل: ج د. مشتملة: ا ج د، مجتمعة: ب (5) رسول الله: ا ب ج، - د. عصر: ا ب ج، زمن: د. لا التابعين: ا، التابعين: ب ج، - د (6) من: ا ب د، عن: ج. قالوا: ب، قيل: ا ج د. قلنا: ا ج د، - ب. بما: ا ب ج، ما: د (7) وكما: ب ج، فكما: ا د (8) فالكبار: ا ب د، الكبار: ج. فان: ب ج، وان: ا د. ذلك: ا ب د، بذلك: ج. بما: ا ب د، فيما: ج (9) فهذا الحكم: ب ج، فهذا تحكيم: ا، قلنا هذا تحكيم: د، يمنع من: ا ب د، يمتنع عن: ج (10) يمتنع منه: ا، يمنع منه: ج د، - ب (11) والأمر: ا ب د، فالأمر: ج (12) المحرم: ا ب ج، المحظور: د. على مع الترك: ا ج د، - ب. لم: ا ج د، لا: ب (13) كما لا: ج، كما: ا ب د. بتركه: ب ج د، يتركه: ا.

أن يشرب ويأمر بالترك . فهما واجبان فلا يلزم بترك أحدهما ترك الآخر . فان قيل :  
 [84-a] فيلزم على هذا \* أمور شنيعة . وهو أن يزني الرجل بامرأة مكرها إياها على التمكن .  
 فاذا قال لها في أثناء الزنا عند كشفها وجهها باختيارها لا تكشف وجهك ، فإني لست  
 محرما لك ، والكشف لغير المحرم حرام ، وأنت مكرهة على الزنا مختارة في كشف الوجه ،  
 5 فامنعك من هذا . فلا شك في أن هذه حبة باردة شنيعة لا يصير إليها عاقل . وكذلك  
 قوله : ان الواجب على شيئين : العمل ، والامر للغير . وأنا أتعاطى أحدهما . وان تركت  
 الثاني كقوله ان الواجب على الوضوء ، والصلاة ، وأنا أصلي ، وان تركت الوضوء ، والمنون  
 في حتى التسحر للصوم ، وأنا أتسحر ، وان تركت الصوم ، وذلك محال لأن التسحر  
 للصوم ، والوضوء للصلاة . وكل واحد شرط الآخر . وهو متقدم في الرتبة على المشروط .  
 10 فكذلك قس المرء مقدمة على غيره . فليذهب نفسه أولا ، ثم غيره . أما اذا أهمل نفسه ،  
 واشتغل بغيره ، كان ذلك عكس الترتيب الواجب بخلاف ما اذا هذب نفسه وترك الحسبة ،  
 وتهذيب غيره ، فان ذلك معصية ، ولكنه لا يتناقض فيه . وكذلك الكافر ليس له ولاية

---

( 1 ) فهما : ا ب د ، وهما : ج . فلا : ا ب ج ، ولا : د ( 2 ) بامرأة : ا ب د ،  
 - : ج . اياها : ا ب د ، - : ج ( 3 ) كشفها : ا ب د ، كشف : ج . وجهها : ا ب  
 ج ، لوجهها : د . وجهك : ب ج ، عن وجهك : ا د ( 4 ) محرما : ا ب ، بمحرم :  
 ج د ، والكشف لغير المحرم : ا ب ج ، والانكشاف بغير المحرم : د . مكرهة : ا ج  
 د ، مكرهه : ب . مختارة : ب د ، ومختارة : ا ج . في كشف : ا ب ج ، لكشف : د  
 ( 5 ) في ان هذه : ج ، في ان هذا : ب ، ان هذه : ا ، من ان هذه : د ( 6 ) وان :  
 ب د ، ان : ا ج ( 7 ) ان : ج ، - : ا ب د ( 8 ) التسحر للصوم : ج . الصوم  
 والتسحر : ا ب د ، التسحر : د ، السحور : ا ب ج ( 9 ) للآخر : ا د ، الآخر  
 فيه : ب ، الآخر : ج . وهو : ب د ، فهو : ج ، وهذا : ا . على المشروط : ا ج د ،  
 كالمشروط : ب . فكذلك : ا ب ج ، وكذلك : د ( 10 ) مقدمة : ب ج ، مقدم : ا ،  
 مقدم تهذيبها : د . اما اذا : ا ب ، فاما اذا : ج ، فاذا ما : د ( 11 ) بخلاف : ا ب ج ،  
 اما : د ( 12 ) لا يتناقض : ا ، لا يتناقض : ب ج ، لا يتناقض : د .

الدعوة الى الاسلام ما لم يسلم هو بنفسه . فلو قال : الواجب على شيئين ، ولي أن أترك  
 أحدهما دون الثاني ، لم يمكن منه .

والجواب أن حبة الزاني بالمرأة عليها ، ومنعها من كشفها وجهها جائزة عندنا ،  
 وقولكم ان هذه حبة باردة شنيعة ، فليس الكلام في أنها حارة ، أو باردة مستلذة .  
 5 أو مستبشة ، بل الكلام في أنها حق ، أو باطل . وكم من حق مستبرد مستقل وكم من  
 [84-b] باطن مستحل مستعذب . فالحق غير اللذيذ ؛ والباطل غير الشنيع ؛ والبرهان القاطع فيه \*  
 هو أنا نقول : قوله لها لا تكشف وجهك فانه حرام ، ومنعه إياها بالعمل قول ، وفعل .  
 وهذا القول ، والفعل اما أن يقال هو حرام ، أو يقال واجب ، أو يقال : هو مباح .  
 فان قلتم : انه واجب ، فهو المقصود وان قلتم : انه مباح ، فله أن يفعل ما هو مباح .  
 10 وان قلتم : انه حرام ، فما مستند تحريمه ؛ وقد كان هذا واجبا قبل اشتغاله بالزنا ، فن  
 أين يصير الواجب حراما باقتحامه محرما ؟ وليس في قوله الأخير صدق عن الشرع  
 بانه حرام ، وليس في فعله الا المنع من اتخاذ ما هو حرام ، والقول بتحريم واحد منهما  
 محال ، ولنا نغني بقولنا للفاسق ولاية الحسبة الا أن قوله حق ، وفعله ليس بمحرام ،  
 وليس هذا كالصلاة ، والوضوء . فان الصلاة هي الأمور بها ، وشرطها الوضوء .

( 1 ) بنفسه : ا ب ، نفسه : د ، في نفسه : ج ( 2 ) لم يمكن منه : ا د ، لم يكن منه : ب ،  
 لم يكن صحتة : ج ( 3 ) عليها : ا ج د ، - : ب . جائزة : ج د ، جائز : ا ب ( 4 ) باردة : ا ب د ،  
 - : ج . مستلذة : ا ب د ، مستلذة : ا ، مستلذة : ج ( 5 ) انها : ب د ، انه : ا ج  
 ( 6 ) مستحيل : د ، مستحل : ا ب ج . مستعذب : ا ب او مستعذب : ج د . الشنيع : ا  
 ب د ، البشع : ج ( 7 ) هو : ا ب د ، - : ج ( 8 ) هو حرام : ب ج ، انه حرام : د ،  
 حرام : ا . او يقال هو مباح . . . مباح وان : د ، او يقال مباح . . . مباح وان : ا ،  
 ام يقال هو مباح . . . مباح وان : ج ، او يقال مباح فله ان ما هو مباح وان : ب  
 ( 11 ) باقتحامه محرما : ا ج ، باقتحامه حراما : ب ، واقتحامه محرم : د ( 12 )  
 بانه : ا ب ج ، فانه : د . وليس : ا ب د ، ولا : ج . اتخاذ : د ، إيجاد : ا ، اتخاذ : ب ج  
 ( 14 ) كالصلاة والوضوء : ا ب د ، كالوضوء والصلاة : ج .

أن يشرب ويأمر بالترك . فهما واجبان فلا يلزم بترك أحدهما ترك الآخر . فان قيل :  
 [84-a] فيلزم على هذا \* أمور شنيعة . وهو أن يترى الرجل بامرأة مكرها أياها على التمكن .  
 فإذا قال لها في أثناء الزنا عند كشفها وجهها باختيارها لا تكشف وجهك ، فاني لست  
 محرما لك ، والكشف لغير المحرم حرام . وأنت مكرهة على الزنا اختاره في كشف الوجه ،  
 فامتنع من هذا . فلا شك في أن هذه حسنة باردة شنيعة لا يصبر إليها عاقل . وكذلك  
 5 قوله : ان الواجب على شيثان : العمل : والامر للغير . وأنا أتعاظم أحدهما . وان تركت  
 الثاني كقوله ان الواجب على الوضوء ، والصلاة ، وأنا أصلي ، وان تركت الوضوء والمستور  
 في حتى التسحر للصوم . وأنا أنسحره وان تركت الصوم ، وذلك محال لأن التسحر  
 للصوم ، والوضوء للصلاة . وكل واحد شرط للأخر . وهو متعمد في الزيادة على المشروط .  
 10 فكذلك قس المزمع مقدمة على غيره . فليهدب غيره أولا ، ثم غيره . أما إذا أهمل  
 واشتغل بغيره كان ذلك عكس الترتيب الواجب بخلاف ما إذا هدب منه وترك الحديث  
 وتهديب غيره ، فان ذلك معصية ولكنه لا يتناقض فيه . وكذلك الكافر ليس له ولاية

- (1) فهما : ا ب د ، وهما : ج د ، فلا : ا ب ج ، ولا : د (2) بامرأة : ا ب د ،  
 : ج . اياها : ا ب د ، : ج (3) كشفها : ا ب د ، كشف : ج . وجهها : ا ب  
 ج ، لوجهها : د . وجهك : ب ج ، عن وجهك : د (4) محرما : ا ب ، محرم :  
 ج د ، والكشف لغير المحرم : ا ب ج ، والاكتشاف بغير المحرم : د . مكرهة : ا  
 د ، مكرهة : ب . مختاره : ب د ، ومختاره : ا ج . في كشف : ج د ، لكشف :  
 (5) في أن هدب : ج د في أن هدب : ا ب ، أن هدب : د ، من أن هدب : د (6) وان  
 ب د ، أن : ا ج (7) ان : ج د ، : ا ب د (8) التسحر للصوم : ج . الصوم  
 والتسحر : ا ب د ، التسحر : د ، السحور : ا ب ج (9) للآخر : ا د ، الآخر  
 فيه : ب ، الآخر : ج . وهو : ب د ، فهو : ج د ، وهذا : ا . على المشروط : ا ج د ،  
 كالمشروط : ب . فكذلك : ا ب ج ، وكذلك : د (10) مقدمة : ب ج ، مقدم : ا ،  
 مقدم تهديبا : د . اما اذا : ا ب ، فاما اذا : ج د ، فاذا ما : د (11) بخلاف : ا ب ج ،  
 اما : د (12) لا يتناقض : ا ، لا يتناقض : ب ج ، لا يتناقض : د .

الدعوة الى الاسلام ما لم يسلم هو بنفسه . فلو قال : الواجب على شيثان ، ولي أن أترك  
 أحدهما دون الثاني ، لم يمكن منه .  
 والجواب أن حسنة الزاني بالمرأة عليها ، ومنعها من كشفها وجهها جائزة عندنا .  
 وقولكم ان هذه حسنة باردة شنيعة ، فليس الكلام في أنها حارة ، أو باردة مستلثة .  
 5 أو مستبشعة ، بل الكلام في أنها حق ، أو باطل . وكم من حق مشرد مستقل وكم من  
 [84-b] باطن مستحل مستعذب . فالحق غير اللذيق ، والباطل غير الشنيع ، والرهان القاطع فيه \*  
 هو أما يقول : قوله لها لا تكشف وجهك فانه حرام ، ومنعه أياها بالعمل قول ، وقيل .  
 هو هذا القول ، والفعل أما أن يقال هو حرام ، أو يقال واجب ، أو يقال هو مباح .  
 10 وإن قلتم : انه واجب ، فهو المقصود . وان قلتم : انه مباح ، فهو أن يفعل ما هو مباح .  
 وإن قلتم : انه حرام ، فما مستند محرمه ؟ وقد كان هذا الواجب قبل اشتغاله بالزنا ، فمن  
 أين يصير الواجب حراما باقتحامه محرما ؟ وليس في قوله إلا غير متيقن . الشرح  
 بأنه حرام ، وليس في فعله إلا المنع من التحل ما هو حرام ، والقول بحرم واحد منهما  
 محال . ولست أفتي بقولنا للفاسق ولاية الحسنة إلا أن قوله حق ، وقوله ليس بحرام ،  
 وليس هذا كالصلاة ، والوضوء . فان الصلاة هي للمأمور بها ، وشرطها الوضوء .

- (1) بنفسه : ا ب ، قسه : د ، في قسه : ج د (2) لم يمكن منه : ا د ، لم يكن منه : ب .  
 لم يكن منه : ج د (3) عليها : ا ج د ، ب . مجازة : ج د ، مجازة : ا ب (4) باردة : ا ب د ،  
 : ج . مستلثة : ا ب د ، مستلثة : ج د (5) أنها : ا ب ج د ، : ا ج  
 (6) مستحيل : د ، مستحل : ا ب ج . مستعذب : ا ب ، أو مستعذب : ج د ، الشنيع : ا  
 ب د ، البشع : ج د (7) هو : ا ب د ، : ج (8) هو حرام : ب ج ، انه حرام : د ،  
 حرام : ا . أو يقال هو مباح . . . مباح وان : د ، أو يقال مباح . . . مباح وان : ا ،  
 ام يقال هو مباح . . . مباح وان : ج د ، أو يقال مباح فله ان ما هو مباح وان : ب  
 (11) باقتحامه محرما : ا ج ، باقتحامه حراما : ب ، واقتحامه محرما : د (12)  
 بانه : ا ب ج ، فانه : د . وليس : ا ب د ، ولا : ج . اتخاذ : د ، إيجاد : ا ، اتحاد : ب ج  
 (14) كالصلاة والوضوء : ا ب د ، كالوضوء والصلاة : ج د .



فهى بغير وضوء معصية ، وليست بصلاة ، بل تخرج عن كونها صلاة . وهذا القول لم يخرج عن كونه حقا ، ولا الفعل خرج عن كونه منعا من الحرام . وكذلك السحور عبارة عن الاستعانة على الصوم بتقديم الطعام . ولا يعقل الاستعانة من غير العزم على الإجماع المستعان عليه .

5 وأما قولكم : ان تهذيب نفسه أيضا شرط تهذيبه غيره . فهذا محل النزاع : فمن أين عرفتم ذلك ؟ ولو قال قائل : تهذيب نفسه أيضا عن المعاصي شرط للغير ، ومنع الكفار ، وتهذيب نفسه عن العفاير شرط للمنع عن الكبار ، كان قوله مثل قولكم ، وهو خرق للإجماع . وأما الكافر فإن حمل كافر آخر بالسيف على الإسلام ، فلا تمنعه منه . وتقول : عليه أن يقول لا اله الا الله ، وان يأمر غيره به ، ولم يثبت أن قوله شرط لأمره ، فله أن يقول وان لم يأمر ، وله أن يأمر وان لم ينطق . فهذا غور هذه المسئلة . وإنما أردنا 10 إيرادها ليعلم أن أمثال هذه المسائل لا تليق بفن الكلام ، ولا سيما بالمعتقدات المختصرة \* والله أعلم بالصواب .

(1) فهى : ب د ، وهى : ا ج . تخرج : ج ، خرجت : ا ب د (2) ولا لعقل خرج : ا ج د ، وهذا العقل لم يخرج : ب . كذلك : ا ج د ، كذا : ب (3) بتقديم : ا ج د ، وترك : ب . ولا يعقل : ا د ، ولا تعقل بتقديم : ب ، ولا تعقل : ج . إجماع : ا ب ج ، اتحاد : د (5) وأما : ا ب ج ، فاما : د . تهذيب : ب ج د . تهذيب : ا ، تهذيبه : ب ج د ، تهذيب : ا (6) أيضا : ا ج د ، - : ب . للغير : ج ، للغزو : ا ب د (7) تهذيب نفسه : د ، تهذيب لنفسه : ب ، تهذيب : ا ج (8) للإجماع : ا ب د ، الإجماع : ج . وأما : ب ج د ، فاما : ا . فإن .. كافرا . ا ج د ، لو ... كافر : ب . فلا تمنعه : ا ، فلا تمنعه : ب ج د . تقول : ا ، يقول : ج د . (9) عليه : ا ب ج ، عليك : د غيره : ا ب ج ، غيرك : د . شرط : ا ج د ، شرطا : ب (10) لم يأمر : ا ب ج ، لم .. يأمره : د . لم ينطق : ا ج د ، لم يقل : ب . غور : ا ب ج ، عقد : د (10-11) وإنما أردنا إيرادها ليعلم ان : ا ، وإنما قدمناه لنعلم ان : ب ، وإنما أردنا لتعلم ان : ج ، وإنما أردناها ليعلم ان : د (11) أمثال : ب ج ، مثال : ا ، - : د . لا تليق : ا ب ج ، لا يليق : د ، بفن الكلام : ا ب د ، من الكلام : ج (12) بالصواب : ا - : ب ج د .

### الباب الثالث فى الامامة :

اعلم ان النظر فى الامامة (١) أيضا ليس هن المهمات ، وليس أيضا من فن المعقولات ، بل من الفقهيات . ثم انها مثار للتعصبات ، والمعرض عن الخوض فيها اسلم من الخائض فيها ، وان أصاب فكيف اذا أخطأ ؟ ولكن اذا جرى الرسم باختتام المعتقدات به أردنا أن نسلط المنهج المعتاد . فان فطام القلوب عن المنهج المخالف للمألوف شديد النفاذ ، ولكننا نوجز القول فيه ، ونقول : النظر فيه يدور على ثلاثة اطراف :

الطرف الاول فى بيان وجوب نصب الامام . ولا ينبغي أن نظن أن وجوب ذلك مأخوذ من العقل . فانا بينا أن الوجوب يؤخذ من الشرع الا ان يفسر الواجب العقل الذى فيه فائدة ، او فى تركه ادنى مضرة . وعند ذلك لا ينكر وجوب نصب الامام لما فيه من القوائد ، ودفع المضار فى الدنيا . ولكننا نقيم البرهان القطعى الشرعى على وجوبه . ولنا نكتفى . بما فيه من اجاع الأئمة ، بل تنبه على مستند الاجماع وتقول : نظام أمر الدين مقصود لصاحب الشرع - صلى الله عليه وسلم - قطعا . وهذه مقدمة

(2) اعلم ان : ا ، - : ب ج د . ليس : ا ب د ، - : ج . بل : ا ب د ، - : ج . (3) مثار للتعصبات : د ، التعصبات : ا ب ، المعصيات : ج (4) اخطأ : ا ب د ، خطئ : ج . أردنا : ب ج د ، وأردنا : ا (5) فطام القلوب : ب ، القلوب : ج د ، القلب : ا ، المنهج المخالف : ا ب ج ، مخالفة الشيء المألوف : د . شديد : ا ب ، شديدة : ج د (7) ان : ا ج د ، - : ب . وجوب : ا ب د ، - : ج (8) يفسر : ا ، تفسير : ج د ، نفس : ب ، بالعقل : ج د . هو العقل : ب ، بالفعل : ا . او : ا ب د ، و : ج . ادنى : د ، - : ا ب ج (10) تقيم : ا ب د ، تقول : ج (11) وجوبه : ب ج د ، وجوه : ا . نكتفى : ا ب ج ، ينبغي : د (13) صلى الله عليه وسلم : ب ج د ، صاوات الله عليه : ا . هذه : ا ب ج ، هو : د .

(١) فقد انكر ابن كيسان اصل وجوب الامامة ولا يلزم تكفيرا ولا يلتفت الى قوم يعظمون امر الامامة ويحملون الايمان بالامام مقرونا بالايمان بالله ... « فى فصل التفرقة » . ص ٥٧ .

قطعية لا يتصور النزاع فيها ؛ ولضيف اليها مقدمة اخرى ، وهو أنه لا يحصل نظام الدين الا بامام مطاع ، فيحصل من المقدمتين صحة الدعوى ، وهو وجوب نصب الامام .

فان قيل : المقدمة الاخيرة غير مسلمة . وهو ان نظام الدين لا يحصل الا بامام .  
5 فنقول : البرهان عليه أن نظام الدين لا يحصل الا بنظام الدنيا ، ونظام الدنيا لا يحصل الا بامام مطاع . فهاتان مقدمتان ففى أيهما النزاع ؟ فان قيل : \* لم قلتم ان نظام الدين لا يحصل الا بنظام الدنيا ؟ بل لا يحصل الا بخراب الدنيا ، فان الدين والدنيا ضدان ، والاشتغال بعمارة احدهما خراب الآخر .

قلنا : هذا كلام من لا يفهم ما نريده بالدنيا الآن . فانه لفظ مشترك ، قد يطلق على فضول 10 التمتع ، والتلذذ ، والزيادة على الحاجة ، والضرورة ، وقد يطلق على جميع ما هو محتاج اليه قبل الموت ، واحدهما ضد الدين ، والآخر شرطه . وهكذا يغلط من لا يميز بين معانى الالفاظ المشتركة . فنقول : نظام الدين بالعرفه ، والعبادة ، ولا يتوصل اليهما الا بصحة البدن ، وبقاء الحياة ، وسلامة قدر الحاجات من الكسوة ، والمسكن ، والأقوات ، والأمن هو اجم الآفات . ولعمري من أصبح آمنا فى سربه معافا فى بدنه ، وله قوت يومه ، فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها ، 15 وليس يأمن الانسان على روحه ، وبدنه ، وماله ، ومسكنه ، وقوته فى جميع الاحوال ،

(1) قطعية : ا ب د ، - : ج (4) الاخيرة : ا ب د ، - : ج . بامام : ا ب ج ،  
بالامام : د (5) فنقول : ا ب د ، مصلح فدلوا عليها قلنا : ج (6) مطاع : ا ب د ، مصلح : ج (7) ضدان : ا ب د ، ضدتان : ج . الآخر : ب ج د ، الاخرى : ا  
(9) لا : ب ج د ، لم : ا . نريد : ا ، نريد : ب ج د (10) التمتع والتلذذ : ب ،  
التمتع والتلذذ : ج ، التمتع والتلذذ : د ، التمتع : ا (11) معانى الالفاظ : ا ج د ،  
معانى الكلام والالفاظ : ب (12) ولا : ا ج . لا : ب د (13) من : ا ج د ، ان  
من : ب . امنا فى سربه : ا ب ج ، - : د (14) وله : ا ج د ، معه : ب . فكأنما : ا ج  
د ، كان كمن : ب . حيزت : ا ب د ، خيزت : ج (15) وقوته : ا ج د ، - : ب  
جميع : ا ج د ، فى جميع : ب . عن : ب ج د ، من : ا .

بل فى بعضها . فلا ينتظم الدين الا بتحقيق الأمن على هذه المهمات الضرورية ، والا فن كان جميع أوقاته مستغرقا بحراسة نفسه عن سيوف الظلمة ، وطلب قوته من وجوه القلبة ، متى يتفرغ للعلم والعمل ؟ وهما وسيلتاها الى سعادة الآخرة . فاذن بان أن نظام الدنيا اعنى مقادير الحاجة شرط لنظام الدين .

5

وأما المقدمة الثانية : وهى أن الدنيا ، والأمن على النفس ، والأموال لا ينتظم 5  
الا بسلطان مطاع . فتشهد له مشاهدة أوقات الفتن بموت السلاطين ، والأئمة . وان ذلك لو دام ، ولم يتدارك بنصب سلطان آخر مطاع ، دام الهرج ، وعم السيف ، وشمل القحط ، وهلك الموائش ، وبطلت الصناعات ، وكان كل من غلب ، سلب ، ولم يتفرغ أحد للعبادة ، والعلم ، ان بقى حيا . والا كثرون يهلكون تحت ظلال السيوف . ولهذا 10  
[86-2] قيل : الدين والسلطان تؤمان . ولهذا \* قيل : الدين اس ، والسلطان حارس ؛ وما لا اس له فهدوم ، وما لا حارس له فضائع . وعلى الجملة ، لا يمارى العاقل فى أن الخلق على اختلاف طبقاتهم ، وما هم عليه من تشبث الاهواء ، وتباين الآراء ، لو خلوا وراءهم ولم يكن لهم رأى مطاع يجمع شتاتهم ، لهلكوا من عند آخرهم . وهذا داء 15  
لاعلاج له الا بسلطان قاهر مطاع يجمع شتات الآراء . فبان أن السلطان ضرورى فى نظام الدنيا ؛ ونظام الدنيا ضرورى فى نظام الدين ؛ ونظام الدين ضرورى فى الفوز

15

(2) سيوف الظلمة : ب ج ، سيوف الظلم : ا ، وصول الظلم : د (3) متى : ا ب د ،  
ففى : ج . ان : ا ب ، - : ج د (5) وأما : ب د ، اما : ا ج . هى : د ، هو : ا ب ج  
(6) فتشهد : ب ج ، فيشهد : ا د . الفتن يموت : ب د ، الفترة يموت : ا ، موت : ج  
وان : ا ب ، فان : ج ، ان : د (9) للعبادة والعلم : ا ب د ، للعلم والعبادة : ج  
(10) لهذا : ا د ، - : ب ج (11) اس : ا ج د ، امير : ب . لا : ا ب ج ، فلا : د .  
تشتت : ب ج د ، تشتت : ا (13) لهم : ج ، - : ا ب د . شتاتهم : ا ب د ، شملهم : ج .  
لهلكوا : ب ج ، هلكوا : ا د (14) بسلطان قاهر مطاع : ا ب د ، سلطان مطاع  
قاهر : ج (15) فى نظام : ج د ، فى نظم : ا ب ، نظام : ا ج ، نظم : ب ، ان نظام : د .  
نظام ... نظام : ا ج د ، نظم ... نظم : ب .

بسعادة الآخرة ، وهو مقصود الانبياء قطما . فكان وجوب الامام من ضروريات الشرع الذي لا سبيل الى تركه .

الطرف الثاني في بيان من يتعين من بين سائر الخلق لأن ينصب اماما .

فنقول : ليس يخفى أن التنصيب على واحد نجعله اماما بالتشهي غير ممكن . فلا

بد له من تميز بخاصية يفارق سائر الخلق بها ، وذلك خاصيته في نفسه ، وخاصة من جهة غيره .

أما من نفسه فان يكون أهلا لتدبير الخلق وحملهم على مرادهم ؛ وذلك بالكفاية ،

و العلم ، و الورع ؛ و بالجملة خصائص القضاء يشترط فيه مع زيادة نسب قرشي . و علم

هذا الشرط الرابع بالسمع ، حيث قال : النبي - صلى الله عليه وسلم - «الائمة من قرشي»

فهذا تميزه عن أكثر الخلق ولكن ربما يجتمع في قرشي جماعة موصوفون بهذه الصفة .

فلا بد من خاصية أخرى تميزه ، وليس ذلك الا التولية والتفويض من غيره . فاما يتعين

للامامة مهما وجدت التولية في حقه على الخصوص من دون غيره . فيبقى الآن النظر

في صفة المولى ، فان ذلك لا يسلم لكل أحد ، بل لا بد فيه من خاصية . وذلك لا يصدر

الا من أحد ثلاثة : اما التنصيب من جهة النبي - صلى الله عليه وسلم - واما التنصيب

( 1 ) ضروريات : ا د ، ضرورة : ب ج ( 3 ) من بين سائر : ا د ، من سائر : ب ج .

( 4 ) فنقول : ا ب د ، فيقول : ج . ليس : ا ج ، لا : ب د . من تميز : ج د ، تميزه : ا ،

من التميز : ب ( 5 ) يفارق : ا ج ، يفارق بها : د ، تفارق : ب . بها وذلك : ا ب ج ،

وذلك : د . خاصيته : د ، خاصية : ا ب ج . من جهة غيره اما من نفسه : ا ج ، من

جهة غيره اما في نفسه : ب ، فاما الشيء من جهة نفسه : د ( 6 ) فان : ب ج د ، بان : ا .

لتدبير : ا ب ج ، لتدبير ما يتعلق : د . الخلق : ا ب ج ، بالخلق : د . حملهم : ا ج د ،

لحملهم : ب . وذلك : ا ب ج ، فذلك : د ( 7 ) يشترط : ب ، نشترط : ا ج د . نسب :

ا ب د ، نسبة : ج . قرشي : ا ب ج ، في قرشي : د ( 8 ) قال . . . سلم : ا ب ،

قال صلى الله عليه وسلم : ج ، قال عليه السلام : د . من : ا ج د ، في : ب ( 9 ) تميزه :

ا ب ج ، تميزه : د ( 13 ) من : ج د ، - : ا ب . ثلاثة : ا ب ج ، ثلاثة اوجه : د

اما التنصيب . . . سلم : ا ج ، اما التنصيب من جهة النبي : ب ، - : د .

من جهة امام العصر بان يعين لولاية العهد شخصا معيناً من اولاده أو من سائر قرشي ،

واما \* التفويض من رجل ذي شوكة يقتضى انقياده و تفويضه متابعة الآخرين ومبادرتهم

الى المبايعة . وذلك قد يسلم في بعض الاعصار لشخص واحد مرموق في نفسه مرزوق

بالمبايعة مستوى على الكافة . ففي بيعته ، و تفويضه كفاية عن تفويض غيره ، لأن المقصود

أن يجتمع شتات الآراء لشخص مطاع . وقد صار الامام بمبايعة هذا المطاع مطاعاً ؛ وقد

لا يتفق ذلك لشخص واحد بل لشخصين أو ثلاثة أو جماعة . فلا بد من اجتماعهم ،

وبيعتهم ، وتوافقهم على التفويض حتى تتم الطاعة ، بل أقول : لو لم يكن بعد وفاة الامام الا

قرشي واحد مطاع متبع ، فنهض بالامامة وتولاها بنفسه وتشاغل بها واستتبع كافة الخلق

بشوكته ، وكفايته ، وكان موصوفاً بصفات الائمة ، فقد انعقدت امامته ووجبت طاعته .

فانه تعين بحكم شوكته ، وكفايته ؛ وفي منازعته اثاره الفتن الا أن من هذا حاله ، فلا يعجز

أيضاً عن أخذ البيعة من أكابر الزمان ، وأهل الحل والعقد . وذلك أبعد من الشبهة .

فلذلك لا يتفق مثل هذا في العادة الا عن بيعة ، و تفويض .

فان قيل : فان كان المقصود حصول ذي رأى مطاع يجمع شتات الآراء ، ويمنع الخلق

( 2 ) يقتضى : ب ج د ، تقتضى : ا . المبايعة : ب ج د ، المشايعة : ا ( 3 )

الاعصار لشخص : ا ب ج ، الاعمار بشخص : د . مرموق : ا ب د ، مرهون : ج ،

مرزوق : ا ج د ، مرموق : ب ( 5 ) يجتمع : ب ج د ، تجتمع : ا . شتات : ب ج د ، - : ا

مطاع : ا ج د ، معين مطاع : ب . الامام بمبايعة : ا ب ، الامام يشايه : ج ، هذا الامام

بمتابعة : د ( 7 ) توافقهم : ا ج ، موافقتهم : ب ، يوافقهم : د . تم : ا ب د ، تم : ج .

( 8 ) قرشي : ا ب ج ، رجل قرشي : د . نهض : ا ج د ، نهض : ب . بنفسه وتشاغل :

ا ب ، بنفسه ويشاغل : د ، بنفسه ونشأ بشوكته وتشاغل : ج ( 9 ) بشوكته : ا د ،

لشوكته : ب ج . فقد : ا ج د ، - : ب ( 10 ) فانه : ج د ، فان : ا ، و : ب ، تعين :

ا ج د ، يعين : ب فلا يعجز : ا ج د ، لا يعجز : ب ( 11 ) من الشبهة : ب ج د ،

عن الشبهة : ا ( 12 ) فلذلك : ا ب د ، ولذلك : ج ( 13 ) فان قيل : ا ج د ، قيل :

ب . حصول : ا ب ج ، في حصول : د .

من المحاربة، والقتال، ويحملهم على مصالح المعاش، والمعاد، فلو انتهض لهذا الأمر من فيه الشروط كلها سوى العلم، ولكنه مع ذلك يراجع العلماء، ويعمل بقولهم، فإذا ترون فيه؟ أيجب خلعهم؟ ومخالفتهم؟ أم يجب طاعته؟

قلنا: الذي نراه ونقطع به أنه يجب خلعهم، أن قدر على أن يستبدل به من هو موصوف بجميع الشروط من غير إثارة فتنة، وتهيج قتال. وأن لم يكن ذلك إلا بتحريك قتال وجبت طاعته، وحكم بأمامته، لأن ما يفوتنا من المصارفة بين كونه \* عالماً بنفسه، أو مستفتياً من غيره دون ما يفوتنا بتقليد غيره إذا أدى ذلك إلى تهيج فتنة لا ندري عاقبتها، وربما يؤدي ذلك إلى هلاك النفوس، والأموال. وزيادة صفة العلم إنما هي مزية، وتتم للمصالح. فلا يجوز أن يعطل مصالح المصالح في التشوق إلى مزاياها، وتكاملاتها. وهذه مسائل فقهية فليهن المستبعد لمخالفتهم المشهود على نفسه استبعاده، وليزول من غلوائه. فالأمر اهون مما يظنه. وقد استقصينا تحقيق هذا المعنى في الكتاب «بالمستظهرى» (١) المصنف في الرد على الباطنية.

(١) من : ا ج د، عن : ب. المعاش : ا ب ج، في المعاش : د. انتهض : ا ب ج، ينهض : د (٣) ترون : ا ب ج، يرون : د. أم يجب : ج د. لم يجب : ا، أو يجب : ب. تقطع : ا ب ج، تقطع أنه : د، تقطع ولعمل أنه : ب (٤) الشروط : ا ب ج، الشرائط : د (٥) تحريك : ا ج د، تهيج : ب (٦) من المصارفة . . . يفوتنا : ا ج، عن المصارفة بين كونه عالماً بنفسه أو مستفتياً : د، - : ب. بتقليد : ا ب ج، - : د (٧) إذا : ا ب د، فإذا : ج. أدى ذلك : ا، جرى ذلك : د. افتقرنا : ب ج. تهيج : ب ج د، تهيج : ا. لا ندري : ب، لا يدري : ا ج، ولا يدري : د (٨) وزيادة : ا ب د، فزيادة : ج. هي : د، قراي : ا ب ج. مزية : ا ج د، موته : ب. للمصالح : ب ج د، المصالح : ا. يعطل : ا ب ج، يعطل بها : د (٩) مزاياها : ا ب ج، من أباها : د وتكملاتها : ا ب، وتكملاتها : د، - : ج. فليهن : ا د، وليهن : ب، فيلون : ج. لمخالفته : ا ج د، لمخالفة : ب (١٠) وليزول من : ج د، وليترك عن : ا، وليترك من : ب (١١) الباطنية : ا ب ج، الباطنية الامامة : د.

(١) وهو المسمى ب «فضائح الباطنية». وان طبع مرتين في (1916-1956) Ignaz Godzicher إلا أنه جاء ناقصاً لأن الناشر اعتمد على نسخة ناقصة وتوجد للكتاب نسخة كاملة في فاس وسوريا.

فان قيل : فإذا تساعتم بخصلة العلم، لزمكم التسامح بخصلة العدالة، وغير ذلك من الخصال. قلنا : ليست هذه مساحة عن الاختيار، ولكن الضرورات تبيح المحظورات. فتحن نعلم أن تناول الميتة محظور، ولكن الموت أشد منه. فليت شعري من لا يساعده على هذا، ويقضى ببطلان الامامة في عصرنا لغوات شروطها، وهو عاجز عن الاستبدال بالمصدي لها، بل هو فاقد للمتصف بشروطها. فأى أحواله احسن أن يقول : القضاء معزولون، والولايات باطلة، والأُنكحة غير منعقدة، وجميع تصرفات الولاية في اقطار العالم غير نافذة، وأما الخلق كلهم مقدمون على الحرام، أو أن يقول : الامامة منعقدة، والتصرفات، والولايات نافذة، بحكم الحال، والاضطرار؟ فهو بين ثلاثة أمور : اما أن يمنع الناس من الأُنكحة، والتصرفات المنوطة بالقضاء، وهو مستحيل، ومؤد إلى تعطيل المعاش كلها، ومفض إلى تشييت الآراء، ومهلك للجماهير ومحرك للدهماء. 10 او يقول : انهم يقدمون على الأُنكحة، والتصرفات، \* ولكنهم مقدمون على الحرام [87-b] إلا أنه لا يحكم بفسقهم، ومعصيتهم لضرورة الحال.

وأما أن نقول : يحكم باعتقاد الامامة مع فوات شروطها لضرورة الحال. ومعلوم أن البعيد مع الأبعد قريب. واهون الشرين خير بالاضافة. ويجب على العاقل اختياره. فهذا تحقيق هذا الفصل. وفيه غنية عند البصير عن التطويل. ولكن من لم يفهم 15

(١) فإذا : ا ب د، فان : ج (٢) ليست : ا ب د، ليس : ج (٤) لغوات : ب ج د، لغوت : ا. والولايات : ا ب د، والولاية : ج (٧) يقول : ا ب ج، تقول : د. التصرفات والولايات : ب ج د، جميع الولايات والتصرفات : ا (٩) مستحيل : ا ب د، مستحيلة : ج. مؤد : ا ب ج، يؤدي : د (١٠) ومفض : ا ب ج، ويفضى : د. إلى تشييت : ا ب د، يسبب : ج. مهلك : ا ب ج، هلاك : د. للجماهير : ا ب، الجماهير : د، والجماهير : ج ومحرك للدهماء : ا، والوهماء : ب ج د (١١) يقول : ا ج، تقول : ب د. مقدمون : ا، يقدمون : ب ج د. انه : ا ب د، انهم : ج (١٢) لضرورة الحال : ا ب ج، الضرورة الحال : د (١٣) وأما ان : ا ج د، او : ب. تقول : ا ب د، يقال : ج (١٥) الفصل : ا ج د، النظر : ب. هند : ب ج د، عن : ا. عن : ب ج د، إلى : ا.

حقيقة الشيء، وعلته، وإنما يثبت بطول الالفة في سماعه، فلا تزال النفرة عن تقيضه في طبعه. إذ فطام الضمء عن المألوف شديد، عجز عنه الانبياء فكيف غيرهم؟

فان قيل: فهلا قلتم: ان التنصيص واجب من النبي - صلى الله عليه وسلم - والخليفة كي يقطع ذلك دابر الاختلاف كما قاله بعض الامامية، اذ ادعوا انه واجب.

قلنا: لأنه لو كان واجباً لنص عليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولم ينص

هو، ولم ينص عمر ايضاً، بل ثبتت امامة ابي بكر، وامامة عمر وامامة عثمان، وامامة

علي - رضي الله عنهم - بالتفويض. فلا تلتفت الى تجاهل من يدعى انه - صلى الله

عليه وسلم - نص على امامة علي لقطع النزاع، ولكن الصحابة كبروا النص، وكنتموه.

فامثال ذلك يعارض بمثله، ويقال: بم تنكرون علي من قال انه نص على ابي بكر؟

فاجمع الصحابة على موافقته النص، ومتابعته، وهو اقرب من تقدير مكابرتهم النص،

(1) علته: ا ج د، غالبته: ب. الالفة: ج د، الالف: ا ب. تزال ... في طبعه:

ب ج د، تزال النفرة في طبعه عن تقيضه: ا، يزال النفرة لمقتضيه في طبعه: د (2)

اذ فطام: ا ج د، ونظام: ب. عجز: ا ج د، يعجز: ب (3) التنصيص: ب ج د،

التنصيص على الامام: ا. صلى الله عليه وسلم: د، - ا ب ج (4) الخليفة: ا ب ج، من

الخليفة: د. يقطع ذلك: ب ج د، ينقطع بذلك: ا. قاله: ا، قالت: ب ج د

(5) لانه: ا ج د، ذلك ليس بواجب لانه: ب. رسول الله ... سام: ا ب د،

الرسول عليه السلام: ج (6) ولم ينص ... ايضاً: ا ب ج، ولنص عمر ايضاً: د. ابي:

ا ب ج، ابو: د. بكر وامامة عمر وامامة عثمان: ب، بكر وامامة عثمان: ج

د، بكر رضي الله عنه وامامة عثمان: ا (7) رضي الله عنهم: ب، رضي الله عنهم اجمعين:

ج، رضي الله عنهما: ا، - د. فلا تلتفت: ب ج د، ليلتفت: ا. صلى الله عليه

وسلم: ا ب ج، عليه السلام: د (8) امامة: ب، - ا ج د. وكنتموه: ب،

أو كنتموه: ا ج د (9) فامثال: ا ب، وامثال: ج د. تنكرون: ا ب ج، ينكرون: د

(10) فاجمع: ا ب د، فاجتمع: ج. مكابرتهم النص: ب د، مكابرتهم للنص: ا،

مكابرتهم للتصريح: ج.

وكتائبهم. ثم انما يخيل وجوب ذلك لتعذر قطع الاختلاف، وليس ذلك بمتعذر. فان

البيعة تقطع مادة الاختلاف. والدليل عليه عدم الاختلاف في زمان عثمان، وابي بكر

- رضي الله عنهما - وقد توليا بالبيعة. وكثرة الخلاف في زمان علي - رضي الله عنه -

ومعتقد الامامية أنه تولى بالنص.

5 الطرف الثالث في شرح عقيدة أهل السنة في الصحابة، والخلفاء الراشدين - رضي الله

عنهم - اعلم أن للناس في الصحابة، والخلفاء الراشدين اسرافاً في اطراف: فن مبالغ في

[88-8] الثناء عليهم حتى يدعى ان العصمة للائمة، \* ومن متهم على الطعن يطلق اللسان بدم

الصحابة، فلا تكون من الفريقين، واسلك طريق الاقتصاد في الاعتقاد.

واعلم أن كتب الله تعالى مشتمل على الثناء على المهاجرين، والانصار.

10 وتواترت الاخبار بتركية النبي - صلى الله عليه وسلم - اياهم بألفاظ مختلفة كقوله

صلى الله عليه وسلم - «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»، وكقوله «خير الناس

(1) كتبائهم: ب، كتبائهم: ا ج د، وليس: ا ب د، افليس: ج. بمتعذر: ا

ب د، بمتعذر: ج (2) تقطع: ا ب، يقطع: ج د. والدليل ... الاختلاف: ا ب

د، - ج. زمان: ا ب د، زمن: ج (3) وقد ... علي: ا، وقد توليا بالبيعة

وكثرة في زمان علي: ج د، - ب. رضي الله عنه: ج د، - ا ب (4) الامامية:

ب ج د، الامامة: ا (5) شرح: ا ب ج، - د (5-6) رضي الله عنهم: د، -

ا ب ج (6) الراشدين: ج د، - ا ب. اسرافاً: ا ج د، اسراف: ب (7)

عليهم: ج، - ا ب د. ان: ا، - ب ج د. للائمة: ا ب ج، الاثمة: د. من: ا

ب ج، منهم: د. متهم: ا ب د، مفتحم: ج. يطلق: ا د، يطلق: ب ج (9)

تعالى: ب ج، سبحانه: د، سبحانه وتعالى: ا. مشتمل: ا ج د، يشتمل: ب (10)

تواترت: ج د، تواتر من: ب، وقد تواتر في: ا. النبي: ا ب، السوي الله: ج،

الرسول: د. صلى الله عليه وسلم: ا ب ج، عليه السلام: د (11) صلى الله عليه

وسلم: ج، - ا ب د. كقوله: ا ب، كقوله عليه السلام: ج د.

قرني، ثم الذين يلونهم» وما من أحد الا ورد عليه ثناء خاص في حقه يطول نقله فينبغي أن تستصحب هذا الاعتقاد في حقهم، ولا تسيء الظن بهم بما يحكي من أحوال تخالف مقتضى حسن الظن. فأكثر ما ينقل مخترع بالتعصب، ولا أصل له، وما ثبت نقله فالتأويل متطرق اليه، ولم يحز ما لا يتسع العقل لتجويز الخطأ، والسهو فيه، وحمل أفعالهم على قصد الخير، وإن لم يصيبوه. والمشهور من قتال معاوية مع علي - رضى الله عنه - ومسير عائشة - رضى الله عنها - الى البصرة، والظن بعائشة انها كانت تطلب تغطية القتلة. ولكن خرج الأمر عن الضبط. فاواخر الأمور لا تبقى على وفق ما طلب باوائلهما، بل تنسل عن الضبط. والظن بمعاوية أنه كان على تأويل، وظن فيما كان يتعاطاه، وما يحكي سوى هذا من روايات الآحاد. فالصحيح منها مختلط بالباطل. والاختلاف أكثره اختراعات الروافض، والخوارج، وارباب الفضول الخائضين في هذه الفنون. فينبغي أن تلازم الانكار في كل ما لم يثبت. وما ثبت فنستنبط له تأويلاً. فما تعذر عليك، فقل لعل له تأويلاً، وعذراً، لم اطلع عليه. واعلم أنك في هذا المقام بين أن تسيء الظن

(1) ثم الذين يلونهم: ج د، - ا ب. أحد: ا ب، واحد: ج د. ورد: ا ب ج، وورد: د. خاص: ا ج د، مخصوص: ب (2) تستصحب: ا ب ج، يستصحب: د. تسيء: ا ب ج، يسيء: د. بما: ا ب ج، كما: د، من: ا ب د، عن: ج (4) متطرق: ا ب ج، يتطرق: د (5) لم يصيبوه: ا ب د، لم يصيبوا: ج. من: ا ج د، - ب. على رضى الله عنه: ا ب ج. على: د (6) رضى الله عنها: ا ج، رضى الله عنهم: ب، - د. بعائشة: ا ج د، بها: ب (7) لا تبقى: ب ج د، لا يبقى: ا. ما: ا ج د، - ب (8) تنسل: ا ب ج، ينسل: د وظن: ا ج د، - ب. الاختلاف: ا ب د، الاختلافات: ج. أكثره: ب ج د، لكثرة: ا (10) الخائضين: ا ج، الخائضون: ب د، تلازم: ا ب، يلزم: د لا يلزم: ج (11) فنستنبط: ا ب. فيستنبط: ج د، فما: ا ج د، ما: ب. فقل: ا ب د، - ج (12) لعل له: ا ج، لعل وله: د. له: ب. تأويلاً وعذراً: ا ج د، تأويل وعذر: ب. أنك: ا د، بأك: ب ج. بين: ا ب ج، بين امرين: ا ما: د. تسيء: ا ب ج، يسيء: د.

[٨٨-٩] بمسلم، وتظن فيه، وتكون كاذباً\*، او تحسن الظن به، وتكف لسانك عن الطعن، وانت مخطيء مثلاً، والخطأ في حسن الظن بالمسلمين اسلم من الصواب بالطعن فيهم. فلو سكت انسان مثلاً عن لعن ابليس، او لعن أبى جهل، أو أبى لهب، أو من شئت من الأشرار طول عمره لم يضره السكوت. ولو هنا حقوة بالطعن في مسلم بما هو يرى عند الله تعالى منه فقد تعرض للهلاك، بل أكثر ما يعلم في الناس لا يحل النطق به لتعظيم الشرع الزجر عن الغيبة مع أنه اخبار عما هو متحقق في المقتاب. فن يلاحظ هذه الفصول، ولم يكن في طبعه ميل الى الفضول آثر ملازمة السكوت، وحسن الظن بكافة المسلمين، وإطلاق اللسان بالثناء على جميع السلف الصالحين. هذا حكم الصحابة عامة. فاما الخلفاء الراشدون فهم افضل من غيرهم. وترتيبهم في الفضل عند أهل السنة كترتيبهم في الامامة. وهذا المكان قولنا فلان افضل من فلان أن معناه أن محله عند الله تعالى في الدار الآخرة ارفع. وهذا غيب لا يطلع عليه الا الله، ورسوله ان اطلعه عليه.

(1) تظن: ا ب ج، يظن: د. تكون: ا ب ج، يكون: د. به: ا ب د، فيه: ج. الطعن: ا ب ج، الطعن عليه: د (2) مخطيء: ا ب ج، يخطيء: د. والخطأ: ا ب ج، فالخطأ: د. بالمسلمين: ا د، بالمسلم: ب ج (3) او لعن أبى جهل: ب ج د، - ا. او أبى لهب: ا ب ج، او لعن أبى لهب: د (4) بالطعن: ا ج د، فظن: ب. في: ا ب ج، على: د. يرى: ا ب ج، يرى: د (5) تعالى: ب ج د، - ا. تعرض: ا ب ج، يعرض: د. في: ا ب ج، من: د (6) متحقق: ا ب ج، مستحق: د. يلاحظ: ا ب، لاحظ: ج د (7) ملازمة: ا ج د، ملازمته: ب (8) اطلاق: ا ب د، اطلق: ج. هذا: ا ب ج، وهذا: د. عامة: ا ج د، عامة رضى الله عنهم: ب (9) فاما: ا ج، واما: ب د (10) قولنا: ا، ان قولنا: ب ج د. فلان افضل من فلان: ب د، فلان افضل: ج، - ا. ان معناه: ا، معناه: ب ج، فعناه: د. ان محله: ا ج، ان مكاه: ب، ان محله في الدار الآخرة: د. (11) تعالى: ب، - ا ج د. في الدار الآخرة: ا ب، في الآخرة: ج، - د. ارفع: ا ب ج، ارفع من محل الآخر: د.

ولا يمكن أن ندعى نصوصاً قاطعة من صاحب الشرع متواترة مقتضية للفضيلة على هذا الترتيب ، بل المنقول الثناء على جميعهم . واستنباط حكم الرجحان في الفضل من دقائق ثنائه عليهم رمى في عمائة واقتحام أمر اغنانا الله عنه ، وتعرف الفضل عند الله بالأعمال الظاهرة مشكل أيضاً . وغايته رجم ظن فكم من شخص متحرم الظاهر ، وهو عند الله يمكن ليس في قلبه سواء وخلق حتى في باطنه ؛ وكَم من مزين بالعبادة الظاهرة ، وهو في سخط الله لخبت مستكن في باطنه . فلا يطلع على السرائر إلا الله تعالى ولكن إذا ثبت أنه لا يعرف الفضل إلا بالوحي ، ولا يعرف ما النبي إلا بالسماع ، وأولى الناس [89-90] بسماع ما يدل على تفاوت الفضائل في الصحابة ، \* الملازمون لأحوال النبي - صلى الله عليه وسلم - وهم قد اجمعوا على تقديم أبي بكر - رضي الله عنه - ثم نص أبو بكر - رضي الله عنه - على عمر - رضي الله عنه - ثم اجمعوا بعده على عثمان - رضي الله عنه - ثم اجمعوا بعده على علي - رضي الله عنه - وعنه اجمعين - وليس يظن بهم الخيانة في دين الله تعالى لفرض من

( 1 ) ندعى : ج . يدعى : ا ب د ، نصوصاً : ا . نصوحى : ب ج د ، من : ا ب ، عن : ج د ( 2 ) الثناء على جميعهم : ا ج د ، الينا عن جميعهم : ب ( 3 ) عليهم : ا ج د ، - ب . اغنانا : ا ب د ، اغنى : ج . تعرف : ا د . يعرف : ب ج ( 4 ) فكم : ا ب ج ، وكَم : د ( 5 ) ليس : ب ج ، اذ ليس : د ، لسر : ا . قلبه سواء : د ، قلبه : ا ب ج ، مزين : ا ب د ، متزى : ج . الظاهرة : ا ب ج ، ظاهرة : د ( 6 ) الله : ا ب د ، - ج . لخبث : ا ب ج ، لخبث : د . مستكن : ا ب ج ، اسكن : د . يطلع : ا ج د ، مطلع : ب . تعالى : ج د ، - ا ب ( 7 ) بالسماع : ا ب د ، بالسمع : ج ( 8 ) بسماع : ا ب ج ، باستماع : د . الفضائل : ا ج د ، في الفضل هم بين : ب . في الصحابة : د ، لصحابة : ا ب ج ( 9 ) وهم : ا ج د ، - ب . على : ا ب ج ، بعده على : د ( 9 - 10 ) ابي بكر . . . . ثم اجمعوا : ا ج ، ابي بكر ثم نص ابو بكر على عمر ثم اجمعوا : ب د ( 10 ) بعده : ا ج د ، بعد ذلك : ب ( 10 - 11 ) عثمان . . . اجمعين : ا ، عثمان رضي الله عنه ثم على رضي الله عنهم اجمعين : د ، عثمان ثم على رضي الله عنهم اجمعين : ب ج ( 11 ) وليس : ا ب د ، فلا : ج . تعالى : ا ب ، - ج د .

الأغراض . وكان اجماعهم على ذلك من احسن ما يستدل به على مراتبهم في الفضل . فمن هذا اعتقد أهل السنة هذا الترتيب في الفضل . ثم بحثوا عن الأخبار ، فوجدوا فيها ما عرف به مستند الصحابة ، وأهل الاجماع في هذا الترتيب . فهذا ما اردنا أن تقتصر عليه من أحكام الامامة . والله أعلم بالصواب .

#### الباب الرابع :

في بيان من يجب تكفيره من الفرق :

اعلم أن للفرق في هذا مبالغات ، وتمصيات ( ١ ) فربما انتهى بعض الطوائف الى تكفير كل فرقة سوى الفرقة التي يعتزى اليها . فاذا أردت أن تعرف سبيل الحق فيه ، فاعلم قبل كل شيء أن هذه مسألة فقهية ، أعنى الحكم بتكفير من قال قولاً ، او تعاطى فعلاً . فانها تارة تكون معلومة بأدلة سمعية ، وتارة تكون مظنونة بالاجتهاد ، ولا مجال لدليل العقل فيها ألبتة . ولا يمكن تفهيم هذا الا بعد تفهيم قولنا : ان هذا الشخص كافر ، والكشف عن معناه : وذلك يرجع الى الاخبار عن مستقره في الدار الآخرة ، وأنه في النار على التأبيد ، وعن حكمه في الدنيا ، وأنه لا يجب عليه القصاص بقتله ، ولا يمكن من نكاح

( 1 ) وكان : ب ج ، مكان : ا ، كان : د . من : ج د ، - ا ب . به : ا ب د ، فيه : ج . في الفضل : ج ، - ا ب د ( 2 ) فمن : ا ج د ، ومن : ب ، اعتقد : ا ب ج ، واعتقاد : د ( 3 ) عرف : ا ب ج ، عرفوا : د ( 4 ) من : ا ب ج ، في : د . والله أعلم بالصواب : ا ، والله أعلم : ب ج ، - د ( 6 ) بيان : ا ب ج ، - د . الفرق : ا ب د ، الفرق واهل البدع : ج ( 7 ) للفرق : ا ب ج ، الفرق : د . فربما : ب د ، وربما : ا ج ( 8 ) يعتزى : ب ج د ، يعتزى : ا . فاذا : د ، فان : ا ب ج . تعرف : ا ب د ، تعلم : ج ( 9 ) او : ا ب ج ، و : د ( 10 ) فانها : د ، وانها : ا ج ، فانه : ب . تكون : ا ج د ، - ب . بأدلة : ا ب د ، - ج . سمعية : ا ب ج ، شرعية : د . مجال : ا ب ، مجال : ج د ( 11 ) بعد : ا ب ج ، من بعد : د . والكشف : ا ب د ، وانكشف : ج ( 13 ) التأبيد : ا ب د . التأبيد : ج . عليه : ا ، - ب ج د .

( ١ ) فانظر : الغزالي ، « فبصل التفرقة » ، ص ٨١ ، الخ .

مسلمة ، ولا عصمة لدمه ، وماله ، الى غير ذلك من الاحكام . وفيه أيضا اخبار عن قول صادر منه ، وهو كذب ، أو اعتقاده هو جهل ، ويجوز أن يعرف بادلة العقل كون القول كذبا أو كون \* (١) الاعتقاد جهلا ، ولكن كون هذا الكذب ، والجهل موجبا للتكفير أمر آخر . ومعناه كونه مسلطا على سفك دمه ، وأخذ أمواله ، ومبيحا لاطلاق القول بأنه مغلد في النار . وهذه الأمور شرعية ، ويجوز عندنا أن يرد الشرع بان الكاذب ، أو الجاهل ، أو المكذب مغلد في الجنة ، وغير مكثرت بكفره ، وأن ماله ، ودمه معصوم . ويجوز أن يرد بالعكس أيضا . نعم ليس يجوز أن يرد بان الكذب صدق ، والجهل علم . وذلك ليس هو المطلوب بهذه المسئلة ، بل المطلوب ان هذا الجهل ، والكذب ، هل جعله الشرع سببا لابطال عصمته ؟ والحكم بانه مغلد في النار ، وهو كنظرنا في ان الصبي اذا تكلم بكلمتي الشهادة فهل هو كافر ، أو مسلم ؟ اي هذا اللفظ الذي صدر منه ، وهو صدق ؛ والاعتقاد الذي وجد في قلبه ، وهو حق . هل جعله الشرع سببا لعصمة دمه وماله ، أم لا ؟ وهذا الى الشرع . فاما وصف قوله بانه كذب ، أو اعتقاده بانه جهل ، فليس الى الشرع . فاذا معرفة الكذب والجهل يجوز ان يكون عقليا ، واما معرفة كونه كافرا ، أو مسلما ، فليس الا شرعيا ، بل هو كنظرنا في الفقه في ان هذا الشخص هل

(١) وفيه : ب ج د ، وهذا فيه : ا (٢) او : ا ج د ، و : ب (٤) امواله ومبيحا : ا ج ، امواله ومعنى كونه مسلطا على سفك دمه واخذ امواله ومبيحا : د ، امواله : ب (٥) عندنا : ا ج د ، - : ب . الكاذب : ا ج ، الجاهل : ب ، الكذاب : د (٦) او الجاهل : ا د ، والكاذب : ب ، والجاهل : ج . او : ا ب د ، و : ج (٨) بهذه : ا ب د ، هذه : ج . الجهل : ا ب د ، يحتمل الجهل : ج (٩) جملة : ا ب د ، جعل : ج (١٠) فهل هو : د ، فهو : ا ب ج . كافر : ا ج د ، كافر بعد : ب . اي : ا ب د ، اذ : ج (١١) وهو : ا ج د ، هو : ب . والاعتقاد : ب ج ، الاعتقاد : ا د (١٢) فاما : ا ج د ، واما : ب . او : ا ب ج ، و : د (١٣) فليس : ا ج د ، ليس : ب . يكون : ب ج د ، تكون : ا . واما : ج د ، اما : ا ب (١٤) أو مسلما فليس ... كنظرنا : د ، أو مسلما ليس ... كنظرنا : ا ب ، - : ج . هل : ج ، - : ا ب د .

(١) فانظر : الغزالي ، «فصل التفرقة» ، ص . ١٩ .

هو رفيق ، أو حر ؟ ومعناه أن السبب الذي جرى هل نصبه الشرع منطلا لشهادته ، ولأيته ، ومزيلا لاملأكه ومقسطا للقصاص عن سيده المستولى عليه اذا قتله ؟ فيكون كل ذلك طلبا لاحكام شرعية لا يطلب دليلها الا من الشرع . ويجوز الفتوى في ذلك بالقطع مرة ، وبالظن ، والاجتهاد اخرى . فاذا تقرر هذا الأصل . فقد قررنا في أصول الفقه ، وفروعه أن \* كل حكم شرعي يدعي مدع . فاما أن يعرفه باصل من اصول الشرع من اجماع ، أو نقل ، أو بقياس على اصل . وكذلك كون الشخص كافرا اما أن يدرك بأصل ، أو بقياس على ذلك الأصل . والأصل المقطوع به ان كل من كذب محمدا - صلى الله عليه وسلم - فهو كافر ، أي مغلد في النار بعد الموت ، ومستباح الدم ، والمال في الحياة الى جملة من الاحكام ، الا أن التكذيب على مراتب :

الرتبة الأولى تكذيب اليهود ، والنصارى (١) وأهل الملل كلهم من المجوس ، وعبد الأوثان ، وغيرهم . فتكفيرهم منصوص عليه في الكتاب ، وجمع عليه بين الأمة . وهو الأصل . وماعدا كاللحق به .

الرتبة الثانية تكذيب البراهمة المنكرين لاصل النبوات ، والدهرية المنكرين لصانع

(١) هو : ج ، - : ا ب د (٣) كل : ا ب د ، - : ج . دليلها : ا ب د ، ادلتها : ج (٤) بالقطع مرة وبالظن والاجتهاد اخرى : ب د ، مرة بالقطع والاجتهاد والظن اخرى : ج ، بالقطع مرة وبالظن اخرى والاجتهاد : ا (٥) فاما ان : ا ب د ، فاما : ج (٦) نقل أو بقياس : ا ، نقل أو بقياس : ب ، نقل أو بقياس : ج ، نقل فتواتر أو بقياس : د . وكذلك : ب ج ، وكذلك : ا ، وذلك ان : د (٧) بقياس : ا د ، بقياس : ج ، قياس : ب . والاصل : ا ب ج ، فالاصل : د (٧ - ٨) صلى الله عليه وسلم : ا ب ج ، عليه السلام : د (٩) من : ا ، - : ب ج د (١٠) الرتبة : ب ج د ، المرتبة : ا . اليهود والنصارى : ا ج د ، اليهود والنصارى : ب . اهل : ا ج د ، سائر : ب (١١) بين : ا ب د ، بعد من : ج (١٢) هو : ا ج د ، هذا : ب . به : ا ب ج ، - : د (١٣) الرتبة : ب ج د ، المرتبة : ا .

(١) فانظر : الغزالي ، «فصل التفرقة» ، ص . ١٩ .



العالم . وهذا ملحق بالمنصوص بطريق الأولى ، لان هؤلاء كذبوه ، وكذبوا غيره من الأنبياء أغنى البراهمة . فكانوا بالكفر أولى من النصارى ، واليهود . والذهرية أولى بالكفر من البراهمة . لانهم أضافوا الى تكذيب الانبياء انكار المرسل ، ومن ضرورة انكار النبوة . وبلتحق بهذه الرتبة كل من قال قولا لا يثبت به النبوة في أصلها ، أو نبوة نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - على الخصوص الا بعد بطلان قوله .

الرتبة الثالثة الذين يصدقون بالصانع ، والنبوة ، ويصدقون النبي ، ولكن يمتنعون امورا تخالف نصوص الشرع . ويقولون ان النبي محق . وما قصد بما ذكره الا صلاح الخلق . ولكن لم يقدر على التصريح بالحق لكلال افهام الخلق عن دركه . وهؤلاء هم الفلاسفة . ويجب القطع بتكفيرهم في ثلاث مسائل :

الاولى وهي \* انكارهم لحشر الاجساد ، والتعذيب بالنار ، والتنعيم في الجنة بالخور العين ، والمأكول ، والمشروب ، والملبوس .

الثانية قولهم ان الله تعالى لا يعلم الجزئيات ، وتفصيل الحوادث ، وانما يعلم الكلليات . وانما الجزئيات تعلمها الملائكة السماوية .

والثالثة قولهم ان العالم قديم ، وان الله تعالى متقدم على العالم بالرتبة مثل تقدم

(1) هذا : ا ب ج ، هو : د . كذبوه : ا ب ج ، كذبوه عليه السلام : د (2) فكانوا : ا ب ج ، وكانوا : د (3) المرسل : ا ب ج ، المرسل جلت قدرته : د . ضرورة : ا ب ج ، ضرورة : ج (4) به : ج ، - : ا ب د (5) محمد : ج ، - : ا ب د . صلى الله عليه وسلم : ب ، - : ا ج د (6) الرتبة : ب ج د ، المرتبة : ا . بالصانع : ب ج ، الصانع : ا د . والنبوة : ا ب د ، بالنبوة : ج (7) ويقولون : ج ، ولكن يقولون : ا ب د . ان : د ، - : ا ب ج . محق : ا ج د ، على الحق : ب . قصد : ا ب د ، قصده : ج (8) لكلال : ا ، لكلام : ب ج د . افهام الخلق : ب ج د ، الافهام : ا (9) ويجب : ا ب د ، - : ج . ثلاث : ج ، ثلاثة : ا ب د . مسائل : ب ج د . مسائل وهي : ا (10) الاولى : ا ، - : ب ج د ، التنعيم : ب ج د ، التنعم : ا (12) الثانية : ا ، الاخرى : ب ج د . تعالى : ا ج ، - : ب د . تفصيل : ا ج د ، من تفصيل : ب (13) تعلمها : ب ج د ، يعلمها : ا (14) والثالثة : ب ج د ، الثالثة : ا .

العلة على المعلول ، و الا فلم ير في الوجود الا متساويين . هؤلاء اذا أورد عليهم آيات القرآن زعموا ان اللذات العقلية تقصر الافهام عن دركها . فثقل لهم ذلك بالذات الحسية . وهذا كفر صريح . والقول به ابطال لفائدة الشرائع ، وسد لباب لاهتداء بنور القرآن . واستبعاد الرشيد من قول الرسل . فانه اذا جاز عليهم الكذب لاجل المصالح بطلت الثقة باقوالهم . من قول يصدر عنهم الا ويتصور ان يكون كذبا . وانما قالوا ذلك لمصلحة .

فان قيل : فلم قلتم مع ذلك بانهم كفرة ؟

قلنا : لانه عرفت قطعا من الشرع ان من كذب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فهو كافر . وهؤلاء مكذبون . ثم معلون للكذب بمعاذير فاسدة . وذلك لايخرج الكلام عن كونه كذبا . الرتبة الرابعة : المعتزلة ، والمشبهة ، والفرق كلها (1) سوى الفلاسفة وهم الذين يصدقون ولا يجوزون الكذب لمصلحة ، وغير مصلحة ، ولا يشتغلون بالتعليل بمصلحة الكذب ، بل بالتأويل . ولكنهم مخطئون في التأويل . فهؤلاء أمرهم في محل الاجتهاد . والذي

(1) على المعلول : ا ب ج ، مع المعلول : د . فلم ير : ج ، فلم تر : ب ، يزالا : ا د . في الوجود : ا ب د ، الا في الوجود : ج . الا : ب ، - : ا ج د ، متساويين : ا ، متساويين : ب ، متساويين : د ، مقرنين : ج . اورد : ا ، اوردنا : د ، اوردوا : ب ج (3) صريح : ا ج د ، صراح : ب (4) استبعاد : ب ، استفادة : ا ج د . فانه : ا د ، فانهم : ب ج (5) عنهم : ب ج ، منهم : ا د . وانما : ا ج د ، فانما : د (6) فلم : ا ج د ، لم : ب (7) صلى الله عليه وسلم : ج د ، - : ا ب (8) معلون : ا ب د ، يتعللون : ج (9) والمشبهة : ا ب د ، - : ج . كلها : ا ب د ، كلهم : ج (10) وغير مصلحة : ا ج ، او غير مصلحة : د ، ولا غيرها : ب . بمصلحة : ا ، المصلحة : ب ج د .

(1) « لان كل فرقة تكفر مخالفتها وتنسب الى تكذيب الرسول عليه السلام . فالحنبلي يكفر الاشعري زاعما انه كذب الرسول في اثبات الفوق لله تعالى وفي الاستواء على العرش . والاشعري يكفره زاعما انه مشبه وكذب الرسول في انه ليس كمثل شيء . والاشعري يكفر المعتزلي زاعما انه كذب الرسول في جواز رؤية الله تعالى وفي اثبات العلم والقدرة والصفات له . والمعتزلي يكفر الاشعري زاعما ان اثبات الصفات تكثير للقدماء وتكذيب للرسول في التوحيد . . . » الغزالي ، « فيصل الفرقة » ، ص ٣٣ .

ينبغي أن يميل المحصل إليه الاحتراز عن التكفير بما وجد إليه سبيلا . فإن استباحة  
الدماء ، والأموال من المصلين إلى القبلة المصححين بقول : \* « لا إله إلا الله محمد رسول الله »  
خطأ . والخطأ في ترك الف كافر في الحياة أهون من الخطأ في سفك محجمة من دم  
مسلم . وقد قال النبي - صلى الله عليه وسلم - أمرت « أن أقاتل الناس حتى أن يقولوا  
لا إله إلا الله فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم ، وأموالهم إلا بحقها » .  
5 وهذه الفرق ينقسمون إلى مسيرفين ، وغلاة ، وإلى مقتصدين بالإضافة إليهم . ثم المجتهد  
الذي يرى تكفيرهم ، وقد يكون ظنه في بعض المسائل يطول ، ثم يثير الفتن ، والاحقاد .  
فإن أكثر الخائضين في هذا إنما يحركهم التعصب ، واتباع الهوى دون النظر للدين .  
ودليل المنع من تكفيرهم أن الثابت عندنا بالنص تكفير المكذب للرسول . وهؤلاء  
ليسوا مكذبين أصلا . ولم يثبت لنا أن الخطأ في التأويل موجب تكفير . فلا بد من دليل  
عليه ، وثبت أن العصمة مستفادة من قول « لا إله إلا الله » قطعا . فلا يرفع ذلك إلا بقاطع .  
وهذا القدر كاف في التنبيه على أن اسراف من بالغ في التكفير ليس عن برهان ؛ فإن  
البرهان أما أصل ، وأما قياس على أصل . والأصل هو التكذيب الصريح ؛ ومن  
ليس بمكذب فليس في معنى المكذب أصلا ، فيبقى تحت عموم العصمة بكلمة الشهادة .

(1) يميل : أ ج د ، الليل : ب . عن : أ ج ، من : ب د . بما : ب ، ما : أ ج د (3)  
خطأ : ب ، صلى الله عليه وسلم خطأ : ج ، خطر عظيم : أ ، خطر : د . الحطاء : ب ج د ،  
- : أ (4) مسلم : أ ج د ، - : ب . النبي : أ ، - : ب ج د (5) إلا بحقها : ب ج د ،  
- : أ (6) ينقسمون : أ ب د ، منقسمون : ج . مقتصدين : أ ب ، مقتصدين : ج د .  
(7) يرى : أ ب د ، بانه : ج ، وقد : ب ج ، قد : أ د . يثير : ب ج ، يثير : أ ،  
بين : د . الفتن : أ ب ج ، لفين : د (8) التعصب : أ ب د ، التعصب : ج . النظر :  
ب ، التصب : أ د ، التطلب : ج . للدين : أ ب ج ، للذين : د (9) للرسول : أ ب  
ج ، للرسول : د (10) مكذبين : أ ج د ، بمكذبين : ب (11) قول : ب ج د ، قوله : أ .  
قطعا : أ ب ج ، محمد رسول الله قطعا : د . يرفع : أ ب ، يدفع : ج د (12) أن : أ ب  
د ، - : ج . التكفير : ب ج د ، تكفيرهم : أ (13) أصل : ب ج د ، الأصل : أ .  
الصريح : أ ب ج ، والصريح : د (14) فيبقى : ج . فبقى : ب ، وبقي : أ ، لكونه : د .  
تحت : أ ب ج ، تحت ظلي : د . بكلمة : أ ب ج ، وكلمته : د .

الرتبة الخامسة : من يترك التكذيب الصريح ولكن ينكر أصلا من أصول الشرعيات  
المعلومة بالتواتر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ويقول لست أعلم ثبوت ذلك عن  
رسول الله كقول القائل الصلوات الخمس غير واجبة . فإذا قرئ عليه القرآن ،  
والأخبار ، قال لست أعلم صدر هذا من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلعله غلط ،  
وتحريف ، ولكن يقول أنا معترف بوجوب الحج ، ولكن لا أدري \* أين مكة ، وأين  
الكعبة ؛ ولا أدري أن البلد الذي يستقبله الناس ، ويحجونه هل هي البلدة التي حجها  
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . وصفها القرآن ؟ أم لا ؟ فهذا أيضا ينبغي أن يحكم  
بكفره ، لأنه مكذب . ولكنه يحتز عن التصريح ، والأفالتواترات يشترك في دركها  
العوام ، والخواص . وليس بطلان ما يقوله كبطلان مذهب المعتزلة . فإن ذلك يختص  
بدركه أولو البصائر من النظار إلا أن يكون هذا الشخص قريب العهد بالإسلام أو  
10

(1) يترك : أ ب ، ترك : ج د . أصول : أ ج ، الأصول : د ، - : ج (2) المعلومة : أ ب  
د ، المعلوم : ج . عن : أ ج ، من : ب د - (2-3) ويقول ... ثبوت ... عن رسول  
الله : أ ، ويقول ... ثبوت ... من رسول الله صلى الله عليه وسلم : ب ، ويقول :  
... ثبوت ... من رسول الله صلى الله عليه وسلم : د ، - : ج (4) صدر : أ ب  
ج ، صدق : د . من : ب ج د ، عن : أ . صلى ... سلم : أ ج د ، - : ب (5) بوجوب :  
أ ب ج ، - : د . الحج : أ ب ج ، بالحج : د . لكن : ب ج د ، لكني : أ (6) إن : أ ب  
ج ، أين : د . يستقبله : أ د ، نستقبله : ب ج . هي : أ ب ج ، هو : د . البلدة : أ ج ،  
البلد : ب د . التي حجها : أ ج ، الذي حج : ب ، الذي حج إليه : د (7) وصفها :  
أ ج ، وصفه : ب د . أم لا : أ ، - : ب ج د . فهذا أيضا : أ ب د ، أيضا هذا : ج  
(8) لأنه : أ ج د ، فانه : ب . فالتواترات : أ ب ج ، فالتواترات : د . يشترك : أ ج د ،  
نشارك : ب . دركها : أ ب ج ، دركه : ج (10) بدركه : أ ب د ، لدركه : ج . البصائر :  
أ ب ج ، الإبصار : د . العهد : أ ج ، عهد : ب د . أو : أ ، و : ب ج د .

بالتواتر من اصول الدين ، ولكن ينكر ما علم محته بالاجماع المجرد فلا مدرك لصحته  
 الا الاجماع . فاما التواتر فلا يشهد له كالنظام مثلا \* اذا انكر كون الاجماع حجة  
 قاطعة في أصله ، وقال : ليس يدل على استحالة الخطأ على اهل الاجماع دليل قطعي عقلي ،  
 ولا شرعي متواتر ، ولا يحتمل التأويل فكلما يستشهد به من الأخبار ، والآيات  
 له تأويل يزعمه . وهو في قوله هذا خارق لاجماع التابعين ، فاما نعلم اجماعهم على  
 ان ما اجمع عليه الصحابة حق مقطوع به لا يمكن خلافه ، فقد انكر الاجماع ، وخرق  
 الاجماع ، وهذا في محل الاجتهاد ، ولي فيه نظر ، اذ الاشكالات كثيرة في وجه كون الاجماع  
 حجة ، فيكاد يكون ذلك كالمهد للعذر ، ولكن لو فتح هذا الباب انجر الى امور شنيعة . وهو  
 ان قائلا لو قال : يجوز ان يبعث رسول بعد نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - فيبعد  
 التوقف في تكفيره ، ومستند استحالة ذلك عند البحث يستمد من الاجماع لا محالة ، فان  
 العقل لا يخيلة . وما نقل فيه من قوله لا نبى بعدى ، ومن قوله تعالى « وخاتم النبيين »  
 فلا يمجز هذا القائل عن تأويله فيقول خاتم النبيين أراد به اولى العزم من الرسل ، فان

10

( 1 ) ينكر : ا ج د ، منكر : ب ( 2 ) بالاجماع المجرد فلا مدرك ... الا الاجماع :  
 ا ب ، الا الاجماع : د ، بالاجماع : ج ( 2 - 3 ) حجة قاطعة في أصله : ب د ، في أصله  
 حجة قاطعة : ا ج ( 3 ) على : ا ج د ، في : ب . قطعي عقلي : ا ج ، عقلي قطعي : د ،  
 عقلي قطعي عندي : ب ( 4 ) شرعي : ب ج د ، شرعي عن : ا . لا يحتمل : ا د ،  
 الا يحتمل : ب ، لا يحتمل : ج . فكلما : ا ب ج ، وكلما : د . يستشهد : ا ج د ، تستشهد :  
 ب . الآيات : ا ب ، الآثار : ج د ( 5 ) له تأويل يزعمه : ب ، مؤول في زعمه : ا ، له  
 مؤول يزعمه : د ، مؤول يزعمه : ج . قوله هذا : ا ج ، قوله : ب ، هذا : د . نعلم : ا ب د ،  
 نعلم قطعا : ج ( 6 ) ان : ا ج د ، - : ب . لا : ا ج د ، ولا : ب . الاجماع : ا ب د ، - :  
 ج ( 8 ) يكون : ا ب ج ، تكون : د . كالمهد : ا ب د ، كالمهد : ج ( 9 ) رسول :  
 ب ج د ، رسول الله : ا . محمد : ا ب د ، - : ج ( 10 ) تكفيره : ب ج د ، كفره : ا .  
 مستند : ا ب د ، مستند : ج . يستمد : ا ج د ، تستمد : ب ( 11 ) فيه : ب ج د ، - : ا .  
 وخاتم : ا ، ولكن رسول الله وخاتم : د ، خاتم : ب ج ( 12 ) به : ا ب د ، - : ج .

لم تتواتر عنده بعد هذه الأمور . فيمهلها الى ان تتواتر عنده . ولسنا نكفره لانه  
 أنكر أمرا معلوما بالتواتر . فانه لو انكر غزوة من غزوات رسول الله - صلى الله عليه  
 وسلم - المتواترة او انكر نكاحه حفصة بنت عمر ، او انكر وجود أبي بكر - رضى الله  
 عنه - وخلافه ، لم يلزم تكفيره . لانه ليس تكديبا في أصل من أصول الدين مما يجب  
 التصديق به بخلاف الحج ، والصلاة ، وأركان الاسلام . ولسنا نكفره بمخالفة  
 الاجماع . فان لنا نظرا في تكفير النظام ( ١ ) المنكر لاصل الاجماع ، لأن الشبه كثيرة  
 في كون الاجماع حجة قاطعة . وانما الاجماع عبارة عن التطابق على رأى نظرى . وهذا الذى  
 نحن فيه تطابق على الأخبار عن محسوس ، وتطابق العدد الكثير على الأخبار عن  
 محسوس على سبيل التواتر يوجب العلم الضرورى ، وتطابق اهل الحل ، والمقد على  
 رأى واحد نظرى لا يوجب العلم الا من جهة الشرع . ولذلك لا يجوز ان يستدل على  
 حدث العالم بتواتر الأخبار من النظار الذين حكموا به ، بل لا تواتر الا في المحسوسات .  
 الرتبة السادسة ان لا يصرح بالتكذيب ، ولا يكذب ايضا امرا معلوما على القطع

5

10

( 1 ) تتواتر : ا ، يتواتر : ب ج د . عنده : ب د ، اليه : ا ، بعد : ج . بعد :  
 ب د ، عنده : ج ، - : ا . فيمهلها : ب ج ، فيمهلها : د ، قهمله : ا . تتواتر : ا ، يتواتر :  
 ب ج د ( 2 ) رسول الله : ا ج د ، النبي : ب ( 3 ) او : ا ب ، و : ج د . بنت عمر :  
 ا ب د ، - : ج . او : ا ب د ، و : ج ( 3 - 4 ) رضى الله عنه : ا ب ج ، - : د .  
 ( 4 ) لم يلزم : ب ج د ، لم يلزم به : ا . تكديبا : ا ج د ، مكذبا : ب ( 5 ) التصديق  
 به : ا ب ج ، تصديقه : د ( 6 ) نظرا في : ا ب ج ، نظره : د . الشبه : ا ب ج ، الشبهة :  
 د ( 7 ) على : ا ب د ، عن : ج ( 8 ) وتطابق : ا ب د ، ويتطابق : ج . الكثير :  
 ا ج ، الكثير : ب د ( 8 - 9 ) عن محسوس على : ا ج د ، غير محسوس على : ب  
 ( 9 ) تطابق : ا ب د ، يطابق : ج . الحل والمقد : ا ب ج ، المقد والحل : د ( 11 )  
 بل : ا ب ج ، اذ : د ( 12 ) ان : ا ب ج ، - : د . امرا معلوما : ا ج د ، بامر  
 معلوم : ب .

( ١ ) انكر النظام كون الاجماع حجة اصلا فصار كون الاجماع حجة مختلف فيه . . .  
 فيصل التفرقة ، ص . ٥٨ .

قوله النبيين عام، فلا يبعد تخصيص العام. وقوله لاني بعدى لم يرد به الرسول. وافرقت بين النبي، والرسول. والنبي اعلى رتبة من الرسول الى غير ذلك من انواع الهذيان. فهذا وامثاله لا يمكن ان تدعى استحالاته من حيث مجرد اللفظ. فانا في تأويل ظواهر التشبيه قضينا باحتمالات ابعد من هذا، ولم يكن ذلك مبطالا للنصوص، ولكن الرد على هذا القائل ان الامة فهمت بالاجماع من هذا اللفظ، ومن قرأ ان احواله انه افهم عدم نبي بعده ابدا، وعدم رسول أبدا. وانه ليس فيه تأويل، ولا تخصيص. فنكر هذا [92] لا يكون الا منكرا للاجماع. وعند هذا يتفرع \* مسائل متقاربة مشتبكة يفترق كل واحدة منها الى نظر. والمجتهد في جميع ذلك يحكم بموجب ظنه قويا، واشباتا.

والفرض الآن تحرير معاهد الاصول التي ينتهي عليها التكفير. وقد ترجع الى هذه المراتب الست. ولا يفرض فرع الا ويندرج تحت رتبة من هذه الرتب. فيمكن ان يجتهد بحسب الالتفات الى هذه الاصول. فالقصد التاصيل دون التفصيل. فان قيل: السجود بين يدى الصنم كفر. وهو فعل مجرد لا يدخل تحت هذه الروابط، فهل هو

(1) قوله: ا ب د، قالوا: ج. هـ: ا ب ج، - د: (2) والنبي: ا ب ج، بان النبي: د (3) تدعى: ب، يدعى: ا ج د (4) هذا: ب، هذه: ا ج د. للنصوص: ا ج د، للمنصوص: د (5) بالاجماع: ا ج د، بالاختراع: ب. احواله: ا ب د، احواله عليه السلام: ج. افهم: ا ج، فهم: ب د (6) رسول: ا ج، رسول الله: ب د. فنكر: ا ج د، ومنكر: ب (7) منكرا للاجماع: ا ب د، منكرا للاجماع: ج. متقاربة: ب ج د، - ا: (8) واحدة: ا، واحد: ب ج د. والمجتهد: ا ب د، المجتهد: ج. جميع ذلك يحكم: ا ب د، يحكم فيه جميع ذلك: ج. قويا: ا ب د، يقينا: ج (9) تحرير: ا ج د، تجويز: ب. معاهد الاصول: ا ب د، قواعد الاستواء: ج. وقد: ب ج د، فقد: ا. ترجع: ب د، يرجع: ج، رجع: ا (10) الست: ا ج، الستة: ب د. ولا يفرض: ا ب، ولا يعترض: د، - ج. فرع: .. الرقب: ا د، فرع الا ويندرج تحتها اعنى الرقب الست: ب، - ج (11) يجتهد: ا ب ج، يجتهد فيه: د. فالقصد: ا د، والمقصود: ب ج (12) فهل: ا ب د، فهذا: ج.

اصل آخر؟ قلنا: لا. فان الكفر في اعتقاده تعظيم الصنم. وذلك تكذيب لرسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وللقرآن، ولكن يعرف اعتقاده تعظيم الصنم تارة بصريح لفظه، وتارة بالاشارة ان كان أخرس، وتارة بفعل يدل عليه دلالة قاطعة كالسجود حيث لا يخلو ان يكون السجود لله - تعالى - وانما الصنم بين يديه كالحائط، وهو غافل عنه، أو غير معتقد تعظيمه. وذلك يعرف بالقرآن. وهذا كنا نرى ان الكافر اذا صلى بجماعتنا هل يحكم باسلامه؟ أى هل يستدل به على اعتقاد التصديق؟ فليس هذا اذن نظرا خارجا عما ذكرناه.

ولنقتصر على هذا القدر في تعريف مدارك التكفير. وانما اوردناه من حيث ان الفقهاء لم يتعرضوا له، والمتكلمين لم ينظروا فيه نظرا فقهيا، اذا لم يكن ذلك من قهيم. ولم ينتبه بعضهم لكون هذه المسئلة من الفقهيات، لأن النظر في الأسباب الموجبة للكفر من حيث أنها أكاذيب وجهالات نظر عقلي، ولكن النظر من حيث ان تلك الجهالات مقتضية بطلان العصمة، والحلود في النار نظر فقهى، وهو المطلوب. ولنختم الكتاب بهذا. فقد اظهرنا الاقتصاد في الاعتقاد، وحذفنا \* الحشو، والفضول المستغنى عنه خارجا [93-a]

(1) قال: ا ب ج، لان: د (2) للقران: ا ب، القران: ج د. اعتقاده... بصريح: ا ج، اعتقاد... تصريح: ب د (3) بالاشارة: ا ج د، باشارة: ب (4) السجود: ا ب د، سجود الله بخلاف من سجد لله: ج. تعالى: ج، - ا ب د (5) تعظيمه: ا ج د، لتعظيمه: ب. يعرف: ا ب ج، يعلم: د. بالقرآن: ا ج د، بقرآن الاحوال: ب. وهذا: ا ب د، فهو: ج. كنا نرى: ا ج د، لمجتهدنا: ب. بجماعتنا: ب ج د، في جماعتنا: ا (6) اعتقاد: ا ج د، اعتقاده: ب. اذن: ب د، ايضا: ا ج (7-6) نظرا خارجا عما ذكرناه: ا ب د، اذا صلى بجماعتنا ذكرناه: ج (9) المتكلمين: ج د، المتكلمون: ا ب (10) لم ينتبه: د، لم ينتبه: ا ج، لم ينتبه: ب. لكون: ا ج، بها لكون: ب د. للكفر: ا ب د، للتكفير: ب (11) نظر عقلي: ا ج د، نظر عقليا: ب (12) النار: ا ج د، النار وهو: ب. ولنختم: ا ج، ونختم: ب د.

عن أمهات العقائد ، وقواعدها . واقتصرنا من أدلة ما أوردناه على الجلي الواضح الذي لا تقصر أكثر الألفهام عن دركه . فنسأل الله - تعالى - أن لا يجعله وبالا علينا ، وأن يضعه في ميزان الصالحات إذا ردت أعمالنا إلينا بلطفه ، وسعة جوده . هذا آخر كتاب الاقتصاد في الاعتماد ، والحمد لله رب العالمين وصلوته على سيد المرسلين وخاتم النبيين محمد وعلى آله ومحبيه أئمة الأبدان .

فرغ من كتابته صاحبه المبارك بن محمد بن عبد الكريم الجزري . نفعه الله به ، ورزقه المعرفة ، والتوبة برحمة يوم السبت الثاني والعشر من شعبان الواقع في سنة ثلاث وستين وخمسمائة حامداً لله - تعالى - .

قوبل هذا الكتاب بالأصل المنقول عنه ، وصح مصححاً حسناً حسب الطاقة . والله - تعالى - المعين . وذلك يوم الثلاثاء العاشر شهر رمضان في سنة ثلاث وستين وخمسمائة .

( ١ ) أمهات : أ ب ج ، مهمات في : د ( ٢ ) لا تقصر : أ ب ، لا يقصر : ج د ( ٣ ) يضعه : أ ب د ، يجعله : ج ( ٤ ) أعمالنا إلينا ... آمين : أ ، أعمالنا إلينا بلطفه وسعة جوده . تم الكتاب بحمد الله تعالى ومنته والصلاة على سيدنا محمد وعترته وهو كتاب الاقتصاد تصنيف الإمام حجة الاسلام زين الدين محمد بن محمد بن محمد بن الفزالي رضي الله عنه ، أول جمادى الأولى سنة سبعون وخمسمائة حرره لنفسه العبد الفقير إلى رحمة الله تعالى المهدي الجعفر بن الجعفر حامداً لله ومصلحاً على رسوله وآله رحمة الله من ترحم عليه وجميع المسلمين : ب ، أعمالنا إلينا بلطفه وسعة جوده آمين آمين ... وكان الفراغ من نساخته نهار الأخير السابع والعشرون من شهر رمضان المعظم ... من شهر سنة إحدى وعشرين وتسعمائة عن الجهرة التسوية على صاحبها الصلاة أفضل تسليماً وصلى الله على محمد سيدنا وآله ومحبيه وسلم : ج ، أعمالنا إلينا بلطف وسعة جوده والله أعلم بالصواب . تم كتاب الاقتصاد في الاعتماد وكان الفراغ منه وقت الظهر يوم الخميس السادس من شهر المحرم سنة تسع وثمانمائة بخط عبد الضعيف النحيف الفقير الراجي إلى رحمة الله القوي على بن أبي بكر بن عثمان بن علي بن محمد بن محمود بن أحمد بن قاسم القرشي اللهم اغفر لكأنت المالك ولمن ملك وقرأ وسطرو صحح بحرمة النبي وآله الطيبين آمين : د .

فهرس الأعلام

فهرس الكتب

فهرس الألفاظ ذات الدلالة الخالصة

فهرس الأمكنة

فهرس الفرق والأئم

- أ -

آدم (عم) ٢٠٤

إبراهيم (عم) ١٨٠

إبليس ٢٤٤

ابن الأثير XIV

أحمد بن تيمية XII

الباقلان : محمد بن الطيب XII

أبو بكر (ض) ٢٤١ ، ٢٤٥ ، ٢٥٣

أبو جهل ١٨٠ ، ١٨١ ، ٢٤٤

أبو لهب ٢٤٤

الأشعري : علي بن إسماعيل XII ، ١٦٩

إمام الحرمين : أبو المعالي الجويني XII

- ب -

ابن تيمية : أحمد أبو العباس XII

- ج -

جبريل ٢١٧

- ح -

حفصة بنت عمر (ض) ٢٥٣

حلمي ضيا اولكن XII

- د -

XII D. B. Macdonald

- هـ -

الشافعي : محمد بن أدریس ١١ ، ٢٣٠

الشیطان ١ ، ٨٧ ، ١٠٦ ، ١٧٧

- ط -

الطنجي : محمد بن تاووت XV

- ع -

عثمان (ض) ٢٤٥

عائشة (ض) ٢٤٣

علي بن أبي بكر بن عثمان بن علي بن

محمد بن محمود ابن أحمد بن قاسم القرشي

XIV ، ٢٥٧

علي (ض) ٢٤٢ ، ٢٤٣

عمر (ض) ٢٤٥

عيسى (عم) ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩

- غ -

الغزالي XII ، XIII ، ١٠ ، ٧٩ ، ٢٥٧

Ignaz Goldziher ٢٣٩

- ف -

فخر الدين الرازي XII

- ك -

ابن كيسان ٢٣٤

- ل -

XII Louis Gardet

- م -

المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم

الجزوي XIII ، ٢٥٧

محمد (عم) ١، ٥، ٥٠، ٢٠٥، ٢٤٨، ٢٥٧، موسى (عم) ٧٢، ١٢٣، ١٤٩، ٢٠٣، ٢٠٤

٢٠٥

محمد بن تاووت : الطنجي XV

XII - M. M. Arawati

XIII Maurice Bouyges

معاوية (ض) ٢٤٣

المهدي الجعفر بن الجعفر XIV، ٢٥٧

النظام ٢٥٣، ٢٥٤

توح (عم) ٢٠٤

# فهرس الكتب

— أ —

احياء علوم الدين XIII، ١٣، ١٤، ١٥

٢٤، ٣٥، ٣٦، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٥١

٥٥، ٧٩، ٨٠، ٩٩، ١٠٠، ١٠١

١٠٨، ١١٤، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٨، ١٨٢

١٨٤، ١٩٥، ٢١٨، ٢٢٠

كتاب الأربعين XIII

الاقتصاد في الاعتقاد XII، XIII، XIV، ٣

١٣٥، ٢١٥، ٢٤٢، ٢٥٦

الحام الموام عن علم الكلام XII، ٣٩

٥٠، ٥١، ٢١٣

— ب —

بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة

XII والباطنية

— ت —

تهافت الفلاسفة ١٠٥

التوراة ٢٠٥

— ج —

جواهر القرآن XIII

— ر —

الرسالة القدسية XIII

— ق —

فضائح الباطنية ٢٣٩

فصل التفرقة بين الاسلام والزندقه XIII

XII، ٩، ٢٣٤، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨

٢٥٣، ٢٥٠

— ق —

القسطاس المستقيم ٧٩

كتاب قواعد النقاد XIII

— ك —

كتاب محك النظر ١٥

كتاب معيار العلم ١٥

— م —

المستظهرى ٢٣٩

المضنون الكبير ٢٠٩، ٢١٣، ٢٢٠

المقصد الاسنى شرح اسماء الله الحسنى XIII،

٨٠، ١٠٨

مناظرات XII

المنقذ من الضلال XIII، XII، ١٤، ٢٠٢

XIII Essai de Chronologie des  
oeuvres de al - Ghazali

XII Encyclopédie de l' Islam

XII Islam Felsefesi tarihi

XII Introduction ala Théologie  
Musulmane

— ك —	— ط —	— أ —	
الكرامة ٢٠١	الطلسمات ١٩٧	الحسن ١٦٠، ١٦٣	الأئمة ٢٤٢
الكعبة ٢٥٢	— ع —	الحسبات ٢٠، ٢٢	الإجماع ١١٤، ٧٠، ٢٢٩، ٢٤٦، ٢٥٣
الكلام ١١٤، ١٥ — ١٢٠	العيت ١٦٣، ٦٦٠	الحشر ٢٠٢، ٢١٣	٢٥٥
— م —	العقل ١٠، ٣٩، ١١٤، ١٦٠	الحكمة ١٦١، ١٦٥	الأخبار ٢٤٢
المتشابه ٥٢	١٦١، ١٦٣، ١٧٢، ١٨١، ١٨٧	— د —	الارادة ١٠١، ١٠٢
متكلم ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١٣٠، ١٥٨	١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩٢، ١٩٤	الدهر ١٦٥	الاعتقاد ٢٢٧
التواتر ٢٣، ٢٥٣	٢٤٧، ٢٤٣، ٢١٣	— س —	الاعتقاد التقليدي ٢٢٥
مريد ٧٩	العقل المحض ٢٠	السجدة ١٨٣	الإمامة ٢٣٤، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٤٦
المعجزات ٢٠٤، ٢٠٦، ٢٠٨	العقليات ٢٢	السحر ١٩٧، ١٩٨	أهل الحق: أهل السنة
الميزان ٢٠٢، ٢١٣، ٢١٩	العلم ٩٩	السف ١٦٠، ١٦٣	أهل السنة ٢، ١٣، ١٤، ١٠٣، ١٠٤
— ن —	علم الكلام ١٤، ١٥	السميات ٢٢، ٢٣	٢٤٢، ٢٤٤، ٢٤٦
النبوة ٥٤٨، ٢٤٩	— ف —	— ش —	الإيمان ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٣٤
النبي ٢٤٢	الفرق المبتدعة ٦	الشبهة ١٣، ١٤، ١٤٩، ١٦٩، ١٩٧	بصير ٧٩
الفشر ٢٠٢، ٢١٣	الفقهاء ٢٥٦	١٩٨، ٢٣٨	— ت —
— و —	— ق —	الشك ٢٠٠	التخييلات ١٩٧
الواجب ١٦٠، ١٦١	قادر ٧٩	ص	التصديق التقليدي ٢٢٧
— ي —	القبلة ٢٥١	الصراط ٢٠٢، ٢٢٠	— ج —
اليقين ١	القيح ١٦٠، ١٦٣	الصراط المستقيم ٢٢٠	الجنة ٢٤٧
	القديم ٩٩	— ض —	جهنم ٢٢٠
	القيامه ٢	الضلال ١١	— ح —
			الحج ٢٥٢، ٢٥٣



## فهرس الأمكنة

— أ —	اسطنبول XII
— ب —	البصرة ٢٤٣
— ج —	XIII Beyrouth
— د —	XII Paris
— هـ —	حيدرآباد XII
— س —	مصر XII، XIII، ٧٩، ٨٠
— ف —	فاس ٢٣٩
— ق —	القاهرة XII
— ل —	Leiden ٢٣٩
— م —	مكة ٢٥٢
— ن —	سوريا ٢٣٩

## فهرس الفرق و الأئم

— أ —	الاراك ١٦٨
— ب —	الامامية ٢٤٢
— ج —	الأنبياء ١٩٥، ٧١، ١٩٩، ٢٠٣، ٢٠٥
— د —	الأنصار ٢٤٢
— هـ —	الباطنية ٢٣٩
— س —	البراهمة ٢٤٨
— ف —	الجبرية ٨٧
— ق —	الجن ٨٧
— ل —	الحشوية ١
— م —	الحلفاء الراشدين ٢٤٢
— ن —	الحوارج ٢٤٣
— ز —	الزنج ١٦٨
— ح —	الزواج ١٦٨
— ط —	السلف ٥٢، ٧٩، ٨٧، ١٢٧
— ي —	الصحابه ١٠، ٢٢٥، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٥
— ر —	قرش ٢٤٧
— ك —	العرب ٥٦، ٢٠٦، ٢٠٧
— خ —	الغلاة ١، ٢٥١
— د —	الفلاسفة ١، ٢٧، ١٠٣، ١٢٩، ١٣٢
— هـ —	الكفرية ١٠
— س —	المتكلمون ١٩، ٢٥٦
— ف —	المشبهه ٢٥٠
— ق —	الدهرية ٢٤٨، ٢٤٩
— ل —	الروم ١٦٨
— م —	الروافض ٢٤٣

— ن —	المتدعة ١٠ ، ١٤
النصارى ٢٤٩ ، ٢٤٨ ، ٢٠٩ ، ٢٠٦ ، ٢٠٥	المجيرة ٨٧
— ه —	المعتزلة ٦٤ ، ١٠٣ ، ١٣٢ ، ١٣٩ ، ١٤٤
الهنود ١٦٨	١٤٨ ، ١٥٢ ، ١٨١ ، ١٨٤ ، ٢١٦ ، ٢٢٩
— ي —	٢٥٢ ، ٢٥٠
اليهود ١٦٨ ، ٢٠٢ ، ٢٠٥ ، ٢٢٧	المطلة ٨٨ ، ٨٩
٢٤٩ ، ٢٤٨	الملايكة ٨٧ ، ١٠٥ ، ٢٢٠ ، ٢٤٩
	المهاجرين ٢٤٢

جدول الخطأ والصواب

ص	سطر	الخطا	الصواب	ص	سطر	الخطا	الصواب
٢٢٠	٢	منفضل	متفضل	١٩١	٧	تحت	تحت
٢٢٥	٣	لايتكر	لايتكر	١٩٣	٨	شقاؤك	شقاؤك
٢٢٦	٩	بضع	بضع	١٩٦	١١	كلهم	كلهم
٢٢٧	٤	فالتفوت	فالتفوت	٢٠٠	١٤	حرق	حرق
٢٣٩	٢٥	Godziher	Goldziher	٢٠٤	٢	ثم	ثم
٢٤٠	٧	ناقذه	ناقذه	٣٠٧	١١	تثبت	تثبت
٢٤٤	٢	بالمسلمين	بالمسلمين	٢١٨	٢	ضاقت	ضاقت

ص	سطر	الخطا	الصواب	ص	سطر	الخطا	الصواب
١٠١	١٠	ولا يؤثر	ولا يؤثر	١٢	١٢	عقائهم	عقائهم
١٠١	١١	يتعلق	يتعلق	١٠	١٠	التحقيق	التحقيق
١٠٣	٨	خير	خير	١٠	١٠	على لعلم	على
١٠٧	٢	فول	فقول	١٥	١٥	فاه	فاه
١٠٧	١٠	فربق	فربق	٥	١٢	الأزراء	الأزراء
١١٢	٣	الرايمة	الرايحة	٤	١٤	خرج	خرج
١٣٤	١٤	المعتزلة	المعتزلة	٤	١٤	لفسه	لفسه
١٣٤	١٤	الكرامية: الكرامية	الكرامية	١١	١٥	اجتبابا	اجتبابا
١٣٥	٨	المختلفات	المختلفات	٧	١٩	إذا	إذا
١٣٦	٦	فيجب	فيجب	٥	٢٨	[ 2-a ]	[ 12-a ]
١٤٤	١٤	فلا بد	فلا بد	٧	٣٠	حسم	الجسم
١٤٩	٤	غير	غير	١١	٣١	لتدقيق	التدقيق
١٥١	٨	لا آخر	لا آخر	٣	٣٢	غير	غير
١٥١	١١	يتعلق	يتعلق	٦	٣٣	اضيف	اضيف
١٥٢	٤	المعتزلة	المعتزلة	٧	٣٦	بشيء	بشيء
١٥٣	١١	عطاءك	عطاءك	٦	٤١	حلف	حلف
١٦٨	٦	فبح	فبح	٩	٤٣	اصغر	اصغر
١٧١	٢	ترجيح	ترجيح	٥	٤٧	الحزاة	الحزاة
١٧١	٢	الانقاذ	الانقاذ	١١	٤٨	اتخير	التخير
١٧٢	٤	الديار	الديار	٩	٦٥	تريده	تريده
١٧٢	٧	اوطال	اوطان	١٠	٦٦	أن	إن
١٧٨	٨	وان كان	وان كان مثله	٣	٧٣	قريبه	قريبه
١٨٢	٦	الدعوة	الدعوى	٥	٨٥	ممكّن	ممكّن
١٨٣	٩	الريج	الريج	١٤	٩٠	فيستحيل	فيستحيل
١٨٥	٤	النارلة	النارلة	١	٩٣	المتعلقة	المتعلقة
١٨٧	٩	خالد	خالد	٧	٩٥	منهما	منهما
١٩٠	٧	الاستحاثات	الاستحاثات	٩	٩٨	يطلان	يطلان

O, al-Munkiz Min ad-Dalâl'da, al-Mustasfa Min ilm al-Usul'da kitab al-Maksad al-Asna Şerh Esmâ'il-Lah al-Husnâ ve Faysal at-Tafrika Bayn al-İslâm Va'z-Zandaka'da az çok kelâm ilminden bahsetmiştir. Fakat onun bu konuda yazdığı en önemli eseri Kitab al-İktisad Fil-İtikad'dır. Gazzali, kitab al-Erbain'de (6), cevahir al-Kur'an'da (7) ve İhya Ulûm ad-Din'de (8) bu eserinden bahsetmiştir. Bundan al-İktisad Fil-İtikad'ın İhya'dan önce yazıldığı neticesi çıkarılabilir. Gazzali, İhya'da ve Kitab al-Erbain'de (9) kelâm'dan bahsederken muğlak meselelerin al-İktisad Fil-İtikad'da daha kolay anlaşılabilirliğini ima ediyor. Hasılı bu eserin, Gazzali'nin eserleri arasında seçkin bir yeri olduğu inkâr edilemez.

İşte biz böyle önemli bir eserin yayınlanması görevini yüklenmiş bulunuyoruz. Gerçi bu eser bir kaç kere basılmıştır. Fakat hemen kaydedelim ki bu basımlar, ilmi olmaktan çok ticari olmuştur. Nitekim elimizde bulunan matbu nüshaların metinleri yanlışlarla doludur. Biz yayınlamakta olduğumuz al-İktisad Fil-İtikad metninde hiç hatâ ve zuhul eseri bulunmadığını iddia edecek değiliz. Fakat Türkiye Kütüphanelerinde bulunan 4 mühim yazma üzerinde senelerce çalıştıktan sonra bu metni tesbit ettiğimizi belirtmek isteriz. Bu yazmalardan en eski ve en önemlisi, al-Mubarek b. Muhammed b. Abd al-Kerim al-Cezeri (10) tarafından istinsah edilmiş olan nüshadır. Bu nüsha 563 tarihinde yani Gazzali'nin vefatından 58 sene sonra istinsah edilmiş olup 93 varaktan ibarettir. Bu yazma Dil ve Tarih-Coğrafya Fakültesi Kütüphanesinde, İsmail Saib kitapları arasında Gazzali'nin iki küçük risalesiyle beraber 1/4129 numarada kayıtlıdır. Biz edisyon kritiğimizi yaparken onu (1) harfiyle gösterdik. Notlarda (ب) harfiyle gösterdiğimiz ikinci nüshamız, Ayasofya Kütüphanesinde 2182 numarada kayıtlıdır. Bu nüshanın müstensihî al-Mehdi al-C'afer b. al-C'afer. Ancak bu nüshanın başından 10 varak zayi olmuş ve bu kısım sonradan başka bir müstensih tarafından tamamlanmıştır. Yazmanın tamamı 55 varaktır. Bu nüsha birinci nüshadan 7 sene sonra yani 570 hicri yılında istinsah edilmiştir. (ـ) harfiyle gösterdiğimiz üçüncü nüshamız Nur-u Osmaniye Kütüphanesinde 1687 numarada kayıtlıdır. Bu nüsha 108 varak olup hicri 921 yılında

istinsah edilmiştir. (ـ) harfiyle karşıladığımız dördüncü nüshamız, Süleymaniye Kütüphanesinde Beşir Ağa kitapları arasında 650 numarada kayıtlı çok kıymetli bir mecmua içindedir. Al-İktisad Fil-İtikad bu mecmuada 164-213 varaklar arasında yer almıştır. Bu nüsha, hicri 809 senesinde Ali b. Ebu Bekr, b. Osman, b. Ali, b. Muhammed, b. Mahmud, b. Ahmed, b. Kasım, al-Kureşi tarafından istinsah edilmiştir.

Biz bu nüshalar arasında gerek metnin sağlamlığı ve gerekse müstensihinin şöhreti sebebiyle (1) nüshasına dayandık. Bununla beraber diğer nüshalardaki mânaya daha uygun gelen ibareleri, (1) nüshasına tercih ederek aldık.

Ayrıca notlarda Gazzali'nin al-İktisad Fil-İtikad'da geçen fikirleri nin diğer eserlerindeki ve özellikle Kavaid al-Akaid'deki kelâma dair düşünceleriyle münasebetini göstermeğe çalıştık.

Biz, bizden öncekilerin yaptığı hataları düzelterek al-İktisad Fil-İtikad'ın yeni bir basımını ilim âlemine sunmağa çalıştık. Bizim hatâ ve zuhullerimizi de daha salâhiyetli bilginlerin ve gelecek nesillerin düzelteceğini ümit ederiz.

Bu önsözümüze son vermeden önce al-İktisad Fil-İtikad üzerindeki çalışmalarımıza ilgisini esirgemiyen Sayın Prof. Muhammed at-Tanji'ye teşekkür etmeyi bir borç biliriz.

İbrahim Ağâh Çubukçu

Hüseyin Atay

(6) — Bak. al - Gazzali, kitab al - Er bain, s. 27, Mısır 1923.

(7) — Bak. al - Gazzali, Cevahir al - Kuran, s. 21, Mısır 1933.

(8) — Bak. al - Gazzali, İhya Ulum ad - Din c. I, s. 40, Matbaat al - İstikamet, Kahire; Maurice Bouyges, Essai de Chronologie Des Oeuvres de al - Ghazali, s. 34.

(9) — al - Gazzali, kitab al - Er bain, s. 27.

(10) — Bu müstensih meşhur tarihçi ibn al-Esir'in kardeşidir.

## ÖNSÖZ

Gazzali (Ölm. H. 505/M. 1111) islâmi ilimlerin bir çok dallarında verdiği çeşitli eserlerle şöhret yapmış büyük bir bilgindir. Biz burada onun şahsiyetinden ve sayısı yüze yaklaşan eserlerinin hepsinden bahsedecek değiliz. Fakat sadece neşretmekte olduğumuz al-İktisad Fi'l-İtikad adlı kitabından ve bu kitap dolayısıyla kelâm ilmi karşısındaki durumundan kısaca bahsedeceğiz.

Gazzali Kelâm ilminde İmam al-Harameyn (Ölm. H. 478/M. 1085)' den ve Kadı Ebu Bekr al-Bakillânî (Ölm. H. 403/M. 1012)' nin eserlerinden faydalanmıştır (1). O, kelâmda Eş'arî'nin izinde yürümekle beraber (2) az da olsa, bazı meselelerde ona muhalefet etmiştir (3). Zaten Gazzali'ye göre kelâm ilmi kalbî güçlükleri çözmek hususunda, itminan verici değildir (4). O faydadan çok zarar görecekları düşüncesiyle cahil kimselerin kelâm ilmini öğrenmelerini doğru bulmuyordu. Bu amaçla İcam al-Avamm An İlm al-Kelâm adlı eserini yazdı.

Onun sırf kelâmî meselelerden bahsettiği başlıca eserlerinden birisi Kitab Kavaid al-Akaid'dir. Bazan müstakil yazmalarına rastlanmakla beraber, gerçekte bu eser İhya Ulûm ad-Din'in ikinci kitabıdır. Bu kitabın üçüncü faslı ise ar-Risale al-Kudsiye Fi Kavaid al-Akaid adlı risaleden ibarettir. Gazzali'nin bu risaleyi İhya'dan ayrı olarak yazdığı ve onu sonradan İhya'nın bu kitabına dercettiği anlaşılmaktadır (5).

- (1) — Bak. İbn Teymiye. Kitab Bugyat al-Murtad fi'r-Radd Ala'l-Mutefelsife Va'l-Karamita Va'l-Batiniye, as-Sab'iniye, Fetava, c.v, s. 107, al-Kahire 1359.
- (2) — Bak. D. B. Macdonald, Encyclopédie de l'Islam, c. II, s. 155.
- (3) — Bak. Prof. H. Z. Ülken, İslâm Düşüncesi, c. II, İslâm Felsefesi Tarihi, s. 325, İst. 1957; al-Gazzali, Faysal at-Tafrika, s. 1, Mısır H. 1325/M. 1907; Fahrettin Razi, Münazarat s. 29 Haydarabad 1355.
- (4) — Bak. al-Gazzali, al-Munkiz Min ad-Dalâl, s. 7, Mısır 1309; Louis Gardet et M. M. Anawati, Introduction A la Théologie Musulmane, s. 68, Paris 1948.
- (5) — Bak. Maurice, Bouyges, Essai de Chronologie Des Oeuvres de Al-Ghazali, s. 35, Beyrouth 1959.